





❀ श्रीवीतरागायनमः ❀

# दयानंद कुतर्क तिमिरतराण

कर्त्ता

श्री १००८ श्रीमद्विजयानंदसूरीश्वरजी के

पदधर

श्री १००८ श्रीमद्विजयकमलसूरिजी के

शिष्य

श्रीयुत मुनि लब्धिविजयजी

प्रसिद्धकर्त्ता

जसवंतराय जैनी, लाहौर ।

मिलने का पता—

जनरल बुकडिपो, लाहौर ।

वाम्ब्रे मैशीन प्रैस, लाहौर ।

प्रथमावृत्ति १०००]

[मूल्य छ। आने



ग्रंथ कर्ता के गुरु



जैनाचार्य  
श्रीमद्विजयकमल सूरि महाराज



# प्रसिद्धकर्त्ता की ओर से प्रार्थना

पाठकगण की सेवा में मैं सविनय निवेदन करता हूँ कि जीव को मनुष्य जन्म का मिलना बहुत दुर्लभ है, मनुष्य जन्म भी पालीया, उच्चकुल, सर्वेन्द्रिये पूर्ण, लम्बी आयुष्य, आर्यक्षेत्र, सद्धर्म की प्राप्ति और उस पर दृढ़ श्रद्धान कराने वाले पंच महाव्रतधारी त्यागी सद्गुरु का योग इत्यादि न मिलें तो मनुष्य जन्म पाया भी सफल नहीं होसकता, अतः जिन मनुष्यों को सर्व सामग्री मिली है, उन के पूर्ण भाग्य का उदय है, उन को चाहिये कि वह दत्तचित्त होकर धर्मसाधन में प्रवृत्त हों, परन्तु कालका प्रभाव ऐसा है कि जीव पक्षपातांधः हो विषयासक्त बन तत्वा-तत्व को नहीं विचारता और मान तान में आकर अस्त व्यस्त कुतर्क कर अपनी विद्वत्ता का प्रकाश सर्व साधारण पबलिक में करता है, सो यह कोई बुद्धिमत्ता नहीं ॥

स्वामी दयानन्दजी ने तथैव परम पवित्र सनातन जैनधर्म पर कई प्रकार के कलङ्कारोप किये, जिनका प्रत्युत्तर प्रायः जैनमुनियों व गृहस्थों ने समय २ पर दिया, परन्तु श्रीमान् श्री-मुनिरुबि विजयजी महाराज ने केवल स्वामीजी की कुतर्कों के खंडन में "दयानन्दकुतर्कतिमिरतरणि" नाम की पुस्तक तयार की, जो कई एक कारणों से मुद्रित न होसकी, गत फाल्गुण मास में मुनिजी का शुभागमन लाहौर में हुआ और मुनिजी ने कहा कि हमारा एक काम है और हमारे गुरु श्रीम-द्विजयकमलसूरिजी महाराज की भी इच्छा है कि "दयानन्द-कुतर्कतिमिरतरणि" छप जाये, मैंने उत्तर दिया कि मुझे अव-

काश नहीं, और इसी कारण पुस्तक छपाने के कार्य को छोड़ बैठा हूं। मुनिजी तथा उनके शिष्य श्रीमुनि गंभीरविजयजी की उत्कंठा और आचार्य्य महाराजजी की भी इसके छपने में प्रेरणा और इच्छा है, इन बातों को विचारकर मुनिजी की बार-बार प्रेरणा होने पर मैंने अनुमति प्रकट की और जिस समय के अन्दर प्रकट करने का नियम लिया था, उस समय के अन्दर सांसारिक व्यवधि आदिक कई कारणों से यह पुस्तक नहीं छप सकी, उस के लिये मैं हाथ जोड़ मिथ्या दुष्कृत की क्षामना मांगता हूं और प्रार्थना करता हूं कि मुनिजी ने इस के परूफ नहीं देखे, मैंने ही परूफ देख कर छपवाई है, यदि प्रमाद के वश से वा दृष्टिदोष से वा छापे में कोई अशुद्धि रही हो, तो सज्जन महाशय समा करें।

आप का कृपाकांक्षी—

श्रीसंघका दास

जसवंतराय जैनी, लाहौर

# भूमिका

रागद्वेषपरित्यक्ता विज्ञाता विश्ववस्तुनः ।

सेव्यः सुधाशनेशानां गिरीशो ध्यायते मया ॥ १ ॥

सूरिं श्रीविजयानन्दं तं नमामि निरन्तरं ।

यस्याभूवं प्रसादेन बालोपि मुखरीतरः ॥ २ ॥

प्रणम्य सदगुरुं भक्त्या सूरिं श्रीकमलाब्धयम् ।

मन्तव्यानां च जैनानां क्रियते मण्डनं मया ॥ ३ ॥

विद्वद्गण को विदित रहे कि मेरी इच्छा यह न थी कि मैं अपने अमूल्य समय को खंडन मंडन रूप काटकूट में पड़कर व्यतीत करता परंतु जब संवत् १९६५ में मेरा आगमन देश पंजाव हुआ और प्रतिनगर में कतिपय आर्य भ्रातृगणों से चर्चा वार्ता का काम पड़ने लगा तो मुझे सत्यार्थप्रकाश देखना आवश्यक हुआ, जब द्वादश समुल्लास को देखा तो दयानंदजी की लेखनी का उल्टा प्रवाह स्थल स्थल पर सत्शास्त्रगत सत्ययुक्तियों को भी बहाता दृष्टिगत हुआ, और मैं परमाश्चर्य को प्राप्त हो विचारने लगा कि आ हा काल की क्या विचित्रगति है कि परमपवित्र हमारे जैनधर्मपर एक अल्पज्ञने जितनी कुतर्क की हैं, वह सर्व वृथा हैं, कुतर्क करने का कारण विचारनेपर केवल जैनधर्म के तत्त्वों की अनभिज्ञता और द्वेषपरावणता ही प्रतीत हुआ, यद्यपि यह निश्चित है कि सूर्य पर धूली श्लेषण करने से सूर्य की कुछ हानि नहीं ? बल्युत श्लेषण करने वाले की ही हानी है, वद्वत् इस जैनधर्म रूप सूर्य पर दयानंद की कलंकरूप धूली श्लेषण करने से जैनमत के प्रकाश में कोई हानी नहीं पड़नी, किन्तु कलङ्कितकर्त्ता ने महात्मा पुरुषों की निन्दा करके केवल अपनी आत्मा को मलीन



किया है, अतः इस का खंडन लिखना निष्फल था, परं जब यह विचारा कि धूली क्षेपण के समय पार्श्ववर्त्ति पुरुषों को भी किञ्चित् पीड़ा पहुंचती है, और वह विचारे उन्मत्त की उन्मत्तता से वृथा कष्ट उठाते हैं उनको कष्ट से मुक्त करना एक परोपकार का अङ्ग है और कतिपय पुरुष भ्रमित हो इस जैन धर्म पर अविश्वास कर पापकर्मबन्धन न करें, प्रत्युत इसके शरण से अपना आत्मकल्याण करें, ऐसा विचार कर इस द्वादश समुल्लास का खंडन करना कतिपय महाशयों के कहने से स्वीकृत किया । हमारे कई मुनिराजों व सदगृहस्थों ने इस का खूब खंडन किया है; परंतु कई महाशयों ने तो प्रायः सर्व समुल्लासों की अस्तव्यस्त बातों को लेकर खंडन किया है, और कई महात्माओं ने अनेक विषयों से भरपूर जो पुस्तक रचे हैं, उसीमें इस को स्थान दिया है और कतिपय प्रश्नों का प्रत्युत्तर देना अवशिष्ट भी रहा है इसलिये मैंने पृथक् पुस्तक के आकार में इस का खंडन करने का यह परिश्रम उठाया है अन्यथा कोई आवश्यकता न थी ॥

प्रिय सज्जनो ! स्वामी दयानन्दजी ने इस द्वादश समुल्लास में जैनधर्म के संबंध में यदकिंचित् खंडन किया है, सो सर्वथा असत्य है, मैंने जिन पृष्ठों का उल्लेख किया है वह पृष्ठ संवत् १९६४ के छपे सत्यार्थप्रकाश के समझने, यदि इस पुस्तक के लिखते समय प्रमादात् कहीं विरुद्ध लिखा गया हो तो मैं मिथ्या दुष्कृत दाता हूं और महात्मा पुरुषों से प्रार्थना करता हूं कि वे मुझे सूचना करें ताकि द्वितीयावृत्ति में सुधारा किया जाय । इत्यलं विज्ञेयुः ॥

श्रीमद्विजयमकसूरीश्वरानुचर

मुनिलब्धि विजयः



\* श्रीवीतरागायनमः \*

## दयानन्दकुतर्कतिमिरतर्णिः



निर्मार्जितेयत्पदपङ्कजानां,  
रजोभिरन्तः प्रतिबिम्बितानि ।  
जनाः स्वचेतो मुकुरे जगन्ति,  
पश्यन्ति तान्नौमिमुदे जिनेन्द्रान् ।

मङ्गल किये बिना विघ्नों का नाश नहीं होसक्ता, और बिना विघ्ननाश के ग्रन्थ समाप्त नहीं होता, अतः उपरिस्थ श्लोक में जिनेन्द्र नमस्कारात्मक मङ्गल किया गया है ॥

प्रश्न—जिनेन्द्र किसको कहते हैं ?

उत्तर—“रागद्वेषाद्यभ्यन्तर शत्रून् जयतीतिजिनः”

अर्थात् रागद्वेषादि रूप अभ्यन्तर शत्रुओं को जो जीते सो जिन॥

“जिन” शब्द से भावार्थ केवलज्ञान ( ब्रह्मज्ञान ) धारने वाले का है, क्योंकि जब रागद्वेषादि अन्तरङ्ग वैरियों को जीत लिया, तो बाह्यशत्रु स्वतः पराजयभाव को प्राप्त होने से उभय पक्षविशुद्ध जिनपद प्राप्त होता है, अर्थात् वह जिन अतीतानागत

वर्तमान सर्व पदार्थ करतलगतामलकवत् देखते हैं, ऐसे ब्रह्म-ज्ञानियों का जो इन्द्र-स्वामी, उसे जिनेन्द्र कहते हैं, और भी अनेक नाम हैं, यथा—

जिनो जिनेन्द्रो जिनराट् जिनप्रष्टो जिनोत्तमः ।  
 जिनाधिपो जिनाधीशो जिनस्वामी जिनेश्वरः ॥१॥  
 जिननाथो जिनपति जिनराजो जिनाधिराट् ।  
 जिनप्रभु जिनविभु जिनभर्ता जिनाधिभूः ॥२॥  
 जिनचंद्रो जिनादित्यो जिनार्को जिनकुंजरः ।  
 जिनश्रेष्ठो जिनज्येष्ठो जिनमुख्यो जिनाग्रिमः ॥३॥

आर्या—आपके अर्थ तो हमने सुने, परन्तु हमारे स्वामी दयानन्द सरस्वती जी ने सत्यार्थप्रकाश के द्वादशम समुल्लास में जैनधर्म का खूब खण्डन किया है, आपने देखा होगा ?

जैनी—जी हां, देखा है, पढ़ा है, परन्तु हमें तो उससे प्रतीत होता है कि स्वामीजी जैनधर्म से सर्वथा अनभिज्ञ थे, कदाचित् उन को कुछ भी ज्ञान होता, तो जैनधर्म के तत्त्वों को बिना सोचे समझे अनायास गप्पशप्प लगाकर सत्यार्थप्रकाश में अपने अनभिज्ञता के अजीर्ण को प्रकाश न करते ॥

आर्या—बताइये, कहां पर ?

जैनी—सुनिये ! कहां पर क्या ! हम आपको द्वादशम समुल्लास का खण्डन ही सम्यक्तयां कर दिखाते हैं, सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ ४३४ से जैनधर्म का खण्डन प्रारम्भ होता है, वहां ही से

स्वामी जी की बुद्धि का फोटो दिखाते हैं—स्वामीजी लिखते हैं “ जैनी लोग धर्मास्तिकाय, अधर्मास्तिकाय, आकाशास्तिकाय, पुद्गलास्तिकाय, जीवास्तिकाय, और काल, इन छः द्रव्यों को मानते हैं इनमें काल को आस्तिकाय नहीं मानते किंतु ऐसा कहते हैं कि काल उपचार से द्रव्य है वस्तुतः नहीं ” इन षट् द्रव्यों की समीक्षा करने समय स्वामीजी ने पक्षपात का चश्मा लगा कर जो मनः कल्पित समीक्षा की है हम उस का खण्डन करके दिखाते हैं—स्वामीजी ने बुद्धमत का खण्डन करते कई बातें प्रकट की हैं, जिनकी बावत हमें लिखने की अनावश्यकता है, परन्तु जैनधर्मोपरि भी अनर्थ प्रकाश किया है, कि “ जैनियों का मानना भी ठीक नहीं, क्योंकि धर्माधर्म द्रव्य नहीं, किन्तु गुण हैं, यह दोनों जीवास्तिकाय में आजाते हैं, इसलिये आकाश, परमाणु, जीव और काल मानते तो ठीक था, और जो नव द्रव्य वैशेषिक में माने हैं, वेही ठीक हैं, क्योंकि पृथिव्यादि पांच तत्त्व, काल, दिशा, आत्मा और मन यह नव पृथक् २ पदार्थ निश्चित हैं, एक जीव को चेतन मानकर ईश्वर को न मानना यह जैन बौद्धों की मिथ्या पक्षपात की बात है” ॥ देखिये इस से ही स्वामीजी की बुद्धि का कैसा प्रकाश हो रहा है, धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकाय को धर्म और अधर्म अर्थात् पुण्य और पाप मानकर आत्मा में समावेशित मानना कैसी बुद्धि की विकलता है—

**आर्या—**अजी ! हमारे स्वामीजी कभी नहीं भूल सकते, आप सिंहगर्जना क्यों करते हैं ? धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकाय को आप धर्म और अधर्म नहीं कहते तो क्या कहते हैं ?

जैनी-यही ही तो हम मिथ्या अन्धकारको विनाश करने वाला सूर्य प्रकाश कर दिखावेंगे और इसी हेतु से इसका नाम दयानन्द कुतर्कतिमिरतर्णि रक्खा है-सुनिये ! धर्मास्तिकाय आर अधर्मास्तिकाय यह दोनों अरूपी पदार्थ हैं, अर्थात् धर्मास्तिकाय चलने फिरने में सहायकारी है और अधर्मास्तिकाय रोकने में सहायक है, नतु पुण्य और पाप ॥ नहीं मालूम, स्वामीजी ने यह फिलासफी कहां से सीखी है, यही नहीं, पूर्वापरविरोध का भी ध्यान नहीं किया, ऐसा कदापि नहीं हो सकता कि पुण्य चलने में और पाप रोकने में सहायकारी हो, यदि एक गति से दूसरी गति में ले जाने से पुण्य को धर्मास्तिकाय में प्रविष्ट कर चलने में सहायकारी मानोगे तो पाप को भी तथैव मानना पड़ेगा, क्योंकि पाप भी दुर्गति में ले जानेवाला है-तो फिर रोकने वाला कौन रहा ? इसलिये स्वामीजी की युक्ति समीचीन नहीं ॥

जैनों का मानना है कि प्रतिसमय चलने और ठहरने में जो सहायक अरूपी पदार्थ हैं, उसको धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकाय कहते हैं, यथा आकाश प्रतिसमय अवकाश देता है ॥

आर्या-अच्छा, इस में आगे स्वामीजी ने क्या लिखा है ?

जैनी-लो सुनो ! पृष्ठ ४३५ पर-“जैन आकाश, परमाणु, जीव और काल मानते तो ठीक था” स्वामीजी का यह लिखना भी उचित नहीं, क्योंकि धर्मास्तिकाय और अधर्मास्तिकाय यह दोनों प्रथक् २ पदार्थ सिद्ध हो चुके हैं, इसलिये षट्द्रव्य ही मानना युक्ति प्रमाण से सिद्ध है, यदि स्वामीजी पक्षपात का चश्मा उतार कर देखते तो मालूम होजाता कि वैशेषिक के

माने नवद्रव्य कैसे सिद्ध हो सकते हैं ? पृथिवी, अप, तेज, वायु और मन यह पांचों तो जीव और पुद्गल में प्रविष्ट हैं, क्योंकि इन पांचों में जीव और पुद्गल के अतिरिक्त अन्य कोई पदार्थ दृष्टिगत नहीं, और मन भी पुद्गल है, पृथिवी, पानी आदि को कौन द्रव्य नहीं मानता ? तो फिर इन को भिन्न द्रव्य मानना बुद्धिहीनों का काम है—और दिशा को एक पृथक् द्रव्य मानना यह भी मूर्खता है, क्योंकि दिशा आकाश से पृथक् नहीं, यथा घटाकाश, मटाकाश, पटाकाश उपचारतः पृथक् २ हैं, परं तत्त्वतः आकाश में ही यह सर्व समप्रविष्ट हैं, इसी तरह दिशा उपचारतः आकाश से भिन्न है, तत्त्वतः नहीं, तथा चोक्तम्—  
श्रीयुक्तिप्रकाशनान्नि ग्रन्थे—

**मूल—नभः प्रदेश श्रेणिष्वदित्योदयवशादिशां ।**

**पूर्वादिको व्यवहारोव्योम्नोभिन्ना न दिग्गततः ।**

टीका—हे वैशेषिक ! त्वया यतः पूर्वादिदशप्रसयाज्जायते सा दिग् गगनाद्भिन्नेति निगद्यते तच्चानुपपन्नं दशप्रसयानां गगनादेव जायमानत्वादिति दर्शयति नभैः प्रदेश श्रेणिषु आकाश-प्रदेशश्रेणिषु आदिसस्य भानोरुदयवशात् पूर्वादिको व्यवहारो व्यवहृतिर्जायते अयमर्थः येषु नभःप्रदेशेषु सूर्य उदेति ते नभः प्रदेशाः पूर्वदिक् व्यवहारजनकास्त एव नभःप्रदेशाः पूर्व दिग्-त्युच्यते शेषास्तु नवस्वप्नयैवरीत्या योज्यं ततः कारणात् व्याम्नो-दिग् न भिन्ना व्योमप्रदेशनामेवदिक्ताव—इति वृत्तार्थः—

भावार्थ—हे वैशेषिक ! पूर्वादि दश दिशाओं से प्राप्त हुई दिशा को आकाश से भिन्न कहना उचित नहीं, क्योंकि दश दिशाएं आकाशान्तरभूत हैं, सो दिखाते हैं कि आकाश प्रदेश

में सूर्य निकलने के कारण पूर्वादि दिशायें कहलाती हैं, क्योंकि जिन आकाश प्रदेशों में सूर्य निकलता है, वह आकाश प्रदेश पूर्व दिशा के व्यवहारजनक हैं, और वोही आकाश पूर्वदिशा के नाम से पहचाना जाता है, इसी प्रकार अन्य दिशों सम्बन्धि समझ लेना, इसलिये दिशा आकाश से भिन्न नहीं, अब न्याय पूर्वक विचारें कि आपके नव द्रव्य सिद्ध हुए वा हमारे षट्द्रव्य ? कहना ही पड़ेगा कि हमारे षट्द्रव्य ही युक्तिसिद्ध हैं, और वैशेषिक के नवद्रव्य युक्तिहीन होने से असिद्ध हैं । फिर स्वामी जी लिखते हैं कि “ जीव को चेतन मानकर ईश्वर को न मानना यह जैन बौद्धों की हठधर्मी है ” स्वामीजी का ऐसा लिखना उनकी पूर्णानभिज्ञता का सूचक है—क्योंकि जैन ईश्वर को मानते हैं—तथाहि :—

त्वामव्ययं विभुमर्चित्यमसंख्य माद्यं,

ब्रह्माणमीश्वर मनन्तमनंग केतुम् ।

योगीश्वरं विदितयोग मनेकमेकम्.

ज्ञानस्वरूप ममलं प्रवदन्ति सन्तः ॥१॥

बुद्धस्तमेव विबुधार्चित बुद्धिबोधात्,

त्वं शङ्करोसि भुवनत्रयशङ्करत्वात् ।

धातासिधीर शिवमार्ग विधेर्विधानात्,

व्यक्तं त्वमेव भगवन् पुरुषोत्तमोसि ॥२॥

तुभ्यं नमस्त्रिभुवनार्ति हरायनाथ

तुभ्यं नमः क्षितितलामलभूषणाय ।



तुभ्यं नमस्त्रिजगतः परमेश्वराय,  
तुभ्यं नमो जिन भवोदधिशोषणाय ॥३॥

और भी लाखों श्लोक ईश्वरस्तुति के हैं, यदि जैनी ईश्वर को न मानते तो स्तुति किस की करते हैं, अतः स्वामीजी का यह लिखना कि “ जैनी ईश्वर को नहीं मानते ” उजाड़ में रोने समान होने से कौन सुनता है । फिर स्वामीजी लिखते हैं कि “ बौद्ध और जैनी लोग सप्तभङ्गी और स्याद्राद को मानते हैं ” यह भी स्वामीजी की अज्ञानता का सूचक है—क्योंकि बौद्ध लोग सप्तभङ्गी और स्याद्राद को नहीं मानते हैं, स्वामीजी का लेख तब सत्य होसकता है, जब उनका कोई अनुयायी सप्तभङ्गी और स्याद्राद को मानना बौद्धधर्म के किसी प्रमाणिक ग्रन्थ से सिद्ध कर दे । फिर स्वामीजी ने बिना समझे सोचे सप्तभङ्गी के खण्डन का प्रयास किया है तो सर्वथा निष्फल ही है, केवल रंडी रोने से शंकराचार्य जैसे जो “एको ब्रह्म द्वितीयो नास्ति” की राड़ मारते थे, वह सप्तभङ्गी का यथार्थ स्वरूप न समझ सके, तो आपके स्वामी जी की क्या शक्ति जो इस अगाधतत्त्वस्वरूप को समझ सकें, खण्डन तो दूर रहा—यदि आपको वा अन्य किसी तत्त्वानुगवेषो को जैनों की सप्तभङ्गी और स्याद्राद के स्वरूप का समझने की इच्छा हो तो श्रीविमलदासजी कृत सप्तभङ्ग-तरङ्गिणी जो नवीन न्याय है, पढ़ लेवे, यदि संस्कृत न जानता हो तो न्यायाभोनिधि तपगच्छाचार्य श्रीमद्विजयानन्द सूरि प्रभिद्ध श्रीआत्माराम जी महाराजविरचित तत्त्वनिर्णयप्रासाद ग्रन्थ का पदत्रिंशत ( ३६ वां ) स्थम्भ पढ़कर देखले, इसमें शङ्कराचार्य कृत सप्तभङ्गी के खण्डन का खण्डन सविस्तर है, उस से विदित होजावेगा कि विचारे स्वामीजी का बिना विचारा ही सर्व



प्रयास निष्फल है फिर पृष्ठ ४३७ पर स्वामीजी ने इतिहासतिमिर नाशक के कर्त्ता राजा शिवप्रसादजी का सहारा ले तथा अमरकोश के तीन श्लोकों का प्रमाण देकर जैन और बुद्ध को एक मत सिद्ध करने का साहस किया है, परन्तु वह भी निर्वलता और अज्ञानता का ही सूचक है—नहीं मालूम स्वामीजी तात्पर्य समझे बिना ही “हम भी पांचों सवारों में” की प्रथा की क्यों शरण ले बैठते थे, यह स्वामीजी का स्वभाव ही था, राजा शिवप्रसादजी का और ही अभिप्राय है, विशेष देखना हो तो प्रसिद्ध महामुनिराज श्रीआत्मारामजी विरचित अज्ञानतिमिर-भास्कर का पृष्ठ १४७ देखलेवे ॥

**आर्या**—खैर, क्या अमरकोश से भी जैन और बौद्ध का एकत्व सिद्ध नहीं हो सकता ?

**जैनी**—वेशक ! कदापि दोनों मतों का एकत्व होना सिद्ध नहीं हो सकता ॥

स्वामीजी ने अमरकोश के तीन श्लोक लिखकर तरक की है “बुद्ध, जिन-बौद्ध तथा जैन एक के नाम हैं, वा नहीं ? क्या अमरसिंह भी बुद्ध जिन को एक लिखने में भूल गया है ? जो अविद्वान् जैन हैं, वह तो न अपना जानते और न दूसरे का केवल हठमात्र से बढ़ाया करते हैं, परन्तु जैनियों में जां विद्वान् हैं, वह सब जानते हैं, कि “बुद्ध” और “जिन” तथा बौद्ध और जैन पर्यायवाची हैं ।” इस में भी स्वामीजी का साहस व्यर्थ है, क्योंकि यदि बौद्धों ने “जिन” शब्द को अपने इष्टदेव के नामों में प्रयोग कर लिया तो क्या इस से बुद्ध और जैन एक हो गये ? कदापि नहीं, यदि किसी आर्या का नाम

मदनदत्त हो, और वैसे ही किसी भङ्गी ( मेहतर ) का नाम मदनदत्त हो तो क्या भङ्गी और आर्या एक होसकते हैं ? कदापि नहीं ।

**आर्या**—जैनमत और बौद्धमत में क्या भेद है ?

**जैनी**—हम आपको सामान्य सब भेद वर्णन कर देंगे, परन्तु आपको भी न्याय को अंगीकार और पक्षपात को त्यागकर मनन करना चाहिये । सुनिये ! जैन २४ तीर्थंकर मानते हैं, बौद्ध ७ मानते हैं, जैनी सप्तभङ्गी मानते हैं, बौद्ध नहीं मानते हैं, जैन हरएक पदार्थ को नित्यानित्य मानते हैं, बौद्ध नहीं मानते हैं ॥

**आदीप माव्योम समस्वभावं स्याद्वाद**

**मुद्रानतिभेदि वस्तु इतिवचनात् ॥**

बौद्ध हरएक पदार्थ को अनित्य मानते हैं, बौद्ध मुक्ति से पुनरागमन मानते हैं, जैनी नहीं मानते हैं, इस बात में तो स्वामी जी ही बौद्धों से मिलते हैं, क्योंकि स्वामी जी ने भी मुक्ति से पुनरागमन माना है ॥

**आर्या**—कहां पर लिखा है—

**जैनी**—देखो सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २५२ ।

**आर्या**—बौद्धमत के शास्त्रों में क्या कहीं ऐसा लेख भी है ? कि जिससे जैन और बौद्ध भिन्न २ सिद्ध हों ?

**जैनी**—हां, कई शास्त्रों में—प्रथम तो महावग्ग सूत्र में लिखा है कि जब शाक्यमुनि गौत्तम विशाला नगरी में गये, तो वहां

\* ज्ञातपुत्र अर्थात् श्रीमहावीर स्वामी के एक चेले को बौद्ध बनाया, इस से स्पष्ट सिद्ध है, कि जैनमत बौद्धमत से भिन्न है, यथा कोई कहे कि अमुक मुसलमान को आर्या समाजी बनाया गया, वा अमुक आर्या समाजी को मुसलमान बनाया गया, तो इस से सिद्ध होता है कि मुसलमान और आर्या दो भिन्न २ पन्थ हैं। दूसरे यह कि बौद्धमत के ग्रन्थ बौद्धपीठिका में लिखा है कि श्रीमहावीर स्वामी और श्रीसुधर्मास्वामी बौद्ध धर्म के भारी गुरु शत्रु थे—इस से भी जैन और बौद्ध की भिन्नता ही सिद्ध होती है, अच्छा यह तो रहने दो, स्वामीजी के अपने लेखानुसार भी जैन और बौद्ध भिन्न सिद्ध होते हैं। क्योंकि यदि जैन और बौद्ध एक होते तो स्वामीजी “जैन” और “बौद्ध” ऐसे न लिखते, “जैन” और “बौद्ध” के बीच में जो शब्द “और” है, उस से प्रतीत होता है कि दोनों मत भिन्न हैं ॥

आर्या—आपका उत्तर आपकी अतीव योग्यता का सूचक है, तथापि स्वामीजी ने ऐसे प्रबल प्रमाण होने पर भी जैन और बौद्ध को एक मत क्यों लिख दिया ?

\* डाक्टर रुडल्फ हारनल ने एशियाटिक सोसाइटी बङ्गाल में जो वार्षिक स्पीच दी है । और कलकत्ता में २ फरवरी १८९८ में छपी है, उसके पृष्ठ ३ पर निम्न लेख है:—In the books of the rival Order of the Buddhists, he is designated the Nataputta. अर्थात्—बुद्धधर्म की पुस्तकों में ज्ञातपुत्र लिखा है ॥

\* डाक्टर हारनल की स्पीच पृष्ठ ३—“Jainism is the great Indian rival of Buddhism.” अर्थात्—जैनधर्म बुद्धमत का एक बड़ा हिन्दुस्तानी शत्रु है ॥

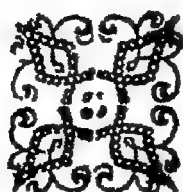
**जैनी**—अज्ञानता से, मालूम होता है स्वामी जी जैन और बौद्ध मतों के मन्तव्यों से सर्वथा अनभिज्ञ थे —

**आर्या**—क्या किसी अन्य मतावलम्बी ने भी बौद्ध और जैन को भिन्न सिद्ध किया है ?

**जैनी**—जैनमत का आचाराङ्ग नाम एक सूत्र प्राकृतमें है, इसका अंग्रेजी में अनुवाद, जर्मन देश के विद्वान् डा० हरमण जकोबी ने किया है, उसकी भूमिकामें अनेक प्रभाणों द्वारा जैनमत को बुद्धमत से प्राचीन और पृथक् सिद्ध किया है—जो देखना चाहे देखसकता है:—

**आर्या**—सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ ४३७ में लिखा है कि महावीर और गौत्तम गणधर जो हैं, उनका नाम बौद्धों ने बुद्ध रक्खा है—और जैनियों ने गणधर और जिनवर, क्या यह सत्य है ?

**जैनी**—नहीं, वह एक कदापि नहीं होसकते, निम्नलिखित चक्र से स्पष्टतया भिन्नता मालूम होजावेगी :—



नामानि	पितुर्नाम	मातुर्नाम	जन्मस्थान	मुख्यशिष्य
श्रीमहावीर स्वामी	राजासिद्धार्थ	त्रिशलादेवी	क्षत्रीकुण्ड	इन्द्रभूति गौतम
शाक्यमुनि गौतम	शुद्धोधन	गौतमी	कपिलवस्तु	आनन्द
इन्द्रभूति गौतमजो श्रीमहावीर स्वामी का शिष्य थे	वसुभूति	पृथ्वी	गोवरगाम	x

पाठकगण ! अधुना विचारें कि बौद्धमत के उपदेशक गौतमजी और जिनधर्म के उपदेष्टा श्रीमहावीर स्वामीजी दोनों एक कैसे होसकते हैं ? और कदाचित् हमारे श्रीगौतमस्वामीजी को ही शाक्यमुनि समझा जावें, तो यह भी उचित नहीं, क्योंकि हमारे गौतम के माता पिता जन्मस्थान बौधमती गौतम के माता पिता जन्मस्थानों से भिन्न २ हैं, डाक्टर हारनल का मानना है कि \* “महावीर और बौद्ध के जीवन-चरित्रों और मन्तव्यों में

\*With regard to Buddhism and Jainism there are numerous coincidences in smaller details between the lives and doctrines of Budha and Mahabira ; and this circumstance was long considered a good reason for discrediting the story of the latter and of the early existence of the Jain sect. But the sketch of Mahabira's life which I have given above shows that in the main it was entirely different from Budha's.

असंख्य सामान्यताएं हैं, और यही खास कारण है कि पूर्वकाल में जैनधर्म की सनातन स्थिति और जैनधर्म के तत्त्वों पर अविश्वास रहा, परन्तु श्रीमहावीरस्वामी के जीवन-चरित्र से जो मैंने ऊपर लिखा है, मालूम होता है कि यह सर्वथा बौद्ध से भिन्न था” ॥

इतने प्रबल प्रमाण होने पर भी यदि पब्लिक अपने हठ को न छोड़े तो इस से अधिक हठी और पक्षपाती कौन ?

सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ ४३८ पर लिखा है कि “सर्वज्ञ वीतराग, अहंनृ, केवली, तीर्थकृत, जिन, यह छः नास्तिकों के देवताओं के नाम हैं,” स्वामीजी का यह लिखना तो उन्मत्त-वचनवत् है, क्योंकि नास्तिक लोग तो सर्वज्ञादि को मानते ही नहीं हैं, वह तो केवल प्रत्यक्ष प्रमाण को ही मानते हैं, यदि आप कहें कि जो वेद को न माने वह नास्तिक, तो हम कहेंगे जो जिनोक्तधर्म को न माने, वह नास्तिक है, और इस तरह से सर्व मतावलम्बी एक दूसरे को नास्तिक की पदवी देंगे, तो इस से स्वामीजी की क्या सिद्धि हुई ? कुछ नहीं, केवल वितन्डावाद और वाक्यजाल में लोगों को फंसाना है, परमार्थ कुछ नहीं, नास्तिक वह है, जो पुण्य, पाप, नरक, स्वर्ग और परलोकादि को न माने, परन्तु जैन इन सर्व को मनन करने वाले हैं, तो वह कैसे नास्तिक हो सकते हैं, हां कदाचित्त यह ख्याल हो कि ईश्वर को कर्त्ता न मानने से जैन नास्तिक हैं, सो यह हेतु भी युक्ति प्रमाण से ग्रसित है । और इसका खण्डन हम आगे करेंगे ॥

सविस्तर खण्डन देखना हो तो श्रीमद्विजयानन्द सूरि कृत जैनतत्वादर्श, \*चिकागोप्रश्नोत्तर, जैनप्रश्नोत्तरावलि, अज्ञान

तिमिरभास्करादि ग्रन्थ पढ़ लेवे—दूसरे यह कि नास्तिक को अंग्रेजी में (Atheist) कहते हैं, शब्द (Atheist) का अर्थ (one who denies the existance of God) अर्थात् वह जो ईश्वर के आस्तित्व को न माने वह नास्तिक है, ऐसा अर्थ “चेम्बर्स” आदि पाश्चिमात्य विद्वानों ने किया है, तो फिर जैन वेद को न मानने से अथवा ईश्वर को सृष्टिकर्त्ता न मानने से कैसे नास्तिक हो सकते हैं ? कदापि नहीं ॥

पाठकजन ! ठुकर विचार दृष्टि से सोचें कि “अहिंसा परमो धर्मः” का डंका बजाने वाले, और मृषावाद, आस्तेय, मैथुन, परिग्रहादि मोहजालसंत्यक्त होकर निरन्तर जीवों के हितार्थ धर्मोपदेश देने वाले हमारे तीर्थंकर नास्तिक नहीं हो सकते हैं नास्तिक वह हैं, जो हिंसोपदेशक शास्त्रों को मनन करने वाले हैं, और सदा स्त्रियों को पास रखने वाले हैं, और भंग, पोस्त, अफीम, चरस मद्यकादि के भोगी—अथवा नियोग के उपदेशक है ॥

पृष्ठ ४३९ पर लिखा है कि “जो अनादि ईश्वर न होता, तो “अर्हन्” देव के माता पिता आदि के शरीर का सांचा कौन बनाता ?, वाह जी वाह ! खूब दूर की सोची, काज़ी जी तुम क्यों दुबले हुए ? शहर के अन्देशे (फिकर), स्वामीजी ! जैनियों को यह चिन्ता नहीं क्योंकि हम जैनी तो जगत् को अनादि मानते हैं, परन्तु यह दूषण तो आप को खूब शोभेगा, क्योंकि आप देहरहित ईश्वर से स्थूल जगत् की उत्पत्ति मानते हैं ॥

अंगोपांगादि विना स्थूल पदार्थोत्पत्ति कदापि नहीं हो

सकती, इसलिये आपका निराकार ईश्वर जगत् का कर्त्ता सिद्ध नहीं हो सकता\*॥

फिर स्वामीजी पृष्ठ ४३८ पर लिखते हैं कि “ जो रागादि दोषों से सहित होकर पश्चात् दोष रहित होता है, वह ईश्वर कभी नहीं हो सकता, क्योंकि जिस निमित्त से वह रागादि से मुक्त होता है, वह मुक्ति उस निमित्त के छूटने से उसका कार्य मुक्ति भी अनित्य होगी” यदि स्वामीजी जैनमुक्ति के स्वरूप को जानते तो ऐसा अविचारा वचन न लिखते, निमित्त से मुक्ति नहीं होती, प्रत्युत निमित्त के अभाव से, देखो, कर्म रूप निमित्त को पाकर जीव संसार में रूलता है, उस निमित्त को क्षय कर देने से मुक्त होता है—यह जैनसिद्धान्त है । स्वामीजी की मानी मुक्ति बहुरूपियों का खेल है, जो जीवों का मुक्ति से लोट आना मानते हैं ॥ पृष्ठ ४३९ पर स्वामी जी लिखते हैं “ जो अल्प और अल्पज्ञ है, सो सर्व-व्यापक और सर्वज्ञ कभी नहीं हो सकता । क्योंकि जीव का स्वरूप एक देशी और परिमित गुण, कर्म, स्वभाव वाला होता है ” स्वामी जी की यह भी भूल है; क्योंकि जैनी जीव को सर्वव्यापक ही नहीं मानते, जब अल्प सर्वज्ञ नहीं होसकता, तो क्या सर्वव्यापक सर्वज्ञ हो सकता है ? कदापि नहीं, आपके माने हुए ईश्वर में जड़पना सिद्ध होता है :—

---

\* उर्दू जाननवाले लाला नत्थूराम जैनी जीरा जिला फीरो-जपुर से चिकागोप्रश्नोत्तर, उर्दू मंगवाकर पढ़ेंगे तो मालूम होजावेगा । ईश्वर जगत्कर्त्ता सिद्ध नहीं होसकता है ॥



तथाचानुमानं ।

भवदभिमतईश्वरो जडः सर्वव्यापकत्वात् ।  
योयः सर्वव्यापकः सः स जडः यथाकाशस्तथा चायं  
तस्मात्तथेति ॥

भावार्थ—आपका माना हुआ ईश्वर जड़ है, सर्वव्यापक होने से, जो जो सर्वव्यापक है, सो सो जड़ है, यथा आकाश, तथैव आपका माना हुआ ईश्वर है ॥

फिर स्वामीजी लिखते हैं कि “ अल्पज्ञ सर्वज्ञ नहीं हो सकता ” यह भी असिद्ध है, क्योंकि प्रत्यक्ष देखा जाता है, कि जीव का ज्ञान न्यूनाधिक होता रहता है, बालकावस्था में न्यून ज्ञान होता है, और तरुणावस्था में कई गुणा विशेष होजाता है, कई एक ऐसे भी है कि तरुणावस्था में भी निर्वुद्धि ही रहते हैं, कई एक बालकावस्था में ही विशेष बुद्धिमान होते हैं, यदि जीवों में एक सरीखा ज्ञान है तो इतने भेद क्यों हो गये, यदि कहोगे कर्मानुसार, तो फिर “अल्पज्ञ सर्वज्ञ नहीं होसकता” यह नहीं कहना चाहिये । यथा बालकावस्था की अपेक्षा तरुणादि अवस्थाओं में ज्ञान की विशेषता होती जाती है, तथैव शुभ निमित्तों द्वारा कर्मोन्मूलन होने पर जीव को विशेष ज्ञान अर्थात् सर्वज्ञपना प्राप्त होता है—प्रत्येक जीवात्मा में सर्वज्ञपना की शक्ति है; परन्तु अशुभ कर्मों के आवर्ण से आच्छादित है, जिन जीवात्माओं पर अधिक आवर्ण है, उनको ज्ञान न होने से मूर्ख कहलाते हैं, और जिन जीवात्माओं पर विशेष आवर्ण नहीं, वह बुद्धिमान कहलाते हैं, और जिन जीवात्माओं ने जप तप दान शीलादि शुभ कृत्यों

का सेवन कर समस्त आवर्ण दूर कर दिये, वह सर्वज्ञ त्रिकाल-दर्शी कहलाते हैं, जैनी प्रत्यक्ष और परोक्ष दोनों प्रमाणों को मानते हैं, इसलिये स्वामीजी का यह लिखना कि “क्या तुम जो प्रत्यक्ष पदार्थ हैं उन्हीं को मानते हो अप्रत्यक्ष को नहीं ?” सर्वथा असिद्ध है—

पृष्ठ ४४० पर तीन श्लोक लिख कर व्यर्थ कागज काले किये हैं, किसी ग्रन्थ का प्रमाण नहीं दिया—स्वामीजी ये बड़े होशियार और चालाक कि श्लोक लिखने तौतातियों के और नाम रख देना जैनीयों का—

पृष्ठ ४४१ से ४४४ तक आस्तिक और नास्तिक का संवाद लिखा है और प्रकरण रत्नाकर को असत्य ठहराने का प्रयत्न किया है । यद्यपि स्वामीजी ने इस में अयोग्य शब्दों का प्रयोग किया है, और जैनीयों पर कटाक्ष भी किये हैं तथापि “शठंशाठ्यं कुर्यात्” के न्याय को भूल कर और मुख्य समाधि का ध्यान कर हम अनुचित शब्द लिखना उचित नहीं समझते, सरल और कोमल शब्दों में स्वामीजी के संवाद का खण्डन नीचे लिखते हैं, और पाठकगण में प्रार्थना करते हैं कि पक्षपात को त्याग कर तत्त्व को विचारें—

आर्या—क्यूं जी, क्या जैनी यह मानते हैं कि कुछ भी ईश्वर की इच्छा से नहीं होता, बल्कि कर्म से होता है ?

जैनी—हां, बेशक

आर्या—यदि सब कुछ कर्म से होता है तो कर्म किससे होता है ?

जैनी—आपके स्वामीजी ने माना है कि कारण का कारण नहीं होता तो फिर ऐसे प्रश्न करते लज्जा आनी चाहिये—

**आर्या**—स्वामीजी ने कहा लिखा है ?

**जैनी**—सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २२५ पर लिखा है कि जो केवल कारण रूप ही हैं वह कार्य किसी के नहीं होते, और इसी की पुष्टि में सांख्यमत का सूत्र लिखा है ।

**मूलेमूलाभावादमूलं मूलम् । सांख्य द० अ० १. सू० ६७**

**भावार्थ**—मूल का मूल अर्थात् कारण का कारण नहीं होता—इससे अकारण सब कार्यों का कारण होता है—सारांश यह कि यथा आप आदि प्रकृति की उत्पत्ति किसी से नहीं मानते, तथैव यदि कर्मों को भी मान लेते तो इतना वितण्डावाद न करना पड़ता—

**आर्या**—यदि ईश्वर फलप्रदाता न हो तो पाप का फल दुःख जीव स्वेच्छा से कदापि न भोगेगा, यथा चोर चोरी का फल दुःख स्वेच्छा से नहीं भोगता, राजा द्वारा भोगता है, इसी तरह जीव पुण्य पाप के फल जीवको ईश्वर देता है—

**जैनी**—वाह जी ! वाह, खूब सुनाया, यदि पाप के फल दुःख स्वतः भोगने वाला आप जीव को नहीं मानते तो खैर न मानो, परन्तु पुण्य के फल सुख स्वतः भोगने वाला जीव आप को जरूर मानना पड़ेगा, क्योंकि सुखपाने की इच्छा करते हुए सर्व जीव दिखाई देते हैं, जब पुण्य का फल सुख जीव स्वेच्छा से पासकता है तो ईश्वर फलप्रदाता न रहा, और जीव दो प्रकार के होगये, कुछ स्वेच्छा से फल भोगने वाले और कुछ ईश्वर द्वारा फल भोगने वाले, और यह भी सिद्ध होगया कि ईश्वर समग्र जीवों का फलप्रदाता नहीं है ॥ चोर का दृष्टान्त भी

समीचीन न रहा, क्योंकि राजा जान कर चोरी नहीं करवाता, हर तरह से रक्षा भी करता है, तो भी चोर चोरी करते हैं, और दण्ड पाते हैं, परन्तु ईश्वर सर्वशक्तिमान त्रिकालदर्शी है, जिस समय जो जीव बुरा कार्य करने लगते हैं, ईश्वर उसी समय क्यों नहीं रोक देता ? यदि कहोगे कि ईश्वर जानता नहीं, तो अज्ञानी मित्र हुआ, यदि कहोगे जानता है तो ईश्वर क्या हुआ, वह तो परम शत्रु हुआ, जो जानता हुआ भी जीवों को बुरे कार्यों से नहीं रोक सकता, और फिर दण्ड दुःख देने को तयार हो जाता है, यदि कहोगे रोकने में अस्मर्थ है, तो उच्चस्वर से यह मत कहना कि सब कुछ ईश्वर ने ही किया है, और ईश्वर सर्वशक्तिमान है । बस मित्र हुआ कि जब जीव पुण्य और पाप करने में स्वतन्त्र हैं तो फल भोगने में भी स्वतन्त्र हैं यदि कहोगे कर्म जड़ हैं तो यथा अमीम और संख्या आदि भी जड़ पदार्थों के खाने से प्राणनाश और ब्राह्मी आदि वूटियों के खाने से बुद्धि बढ़ती है, तथा कर्म जड़ शुभाशुभ फल देने सामर्थ्य है ।

**आर्या**—इमारे शास्त्रों में स्फुट लिखा है कि सर्व-व्यापक ईश्वर जगत् का कर्त्ता है ॥

**जैनी**—आप का सर्वव्यापक ईश्वर अक्रिय अर्थात् कुछ भी करने सामर्थ्य नहीं, सर्वव्यापक होने से हिल जुल नहीं सकता यथा:—

भवदभिमत ईश्वरोऽक्रियः सर्वव्यापकत्वात् ।

योयः व्यापकः सः सोक्रियः यथाकाशस्तथा चायं

तस्मात्तथेति—

**भावार्थ**—आपका माना हुआ ईश्वर अक्रिय है, सर्वव्यापक होने से, जो २ सर्वव्यापक होता है, सो सो अक्रिय होता है,

यथा आकाश तथा ईश्वर ॥ साइंम भी इमी वात को मंजूर करती है, जितनी जगह में जो स्थित है हरकत करते वक्त उस से अधिक जगह की उसे जरूरत पड़ती है आपके सर्वव्यापक को अधिक जगह ही नहीं मिलती तो बतलाइये हरकत कैसे करेगा ।

**आर्या**—जिस प्रकार का कृत्रिम तीर्थंकर जीव से अमृत ईश्वर बना हुआ जैनी मानते हैं, इस प्रकार के ईश्वर को कोई भी बुद्धिमान नहीं मान सकता, क्योंकि यदि निमित्त से ईश्वर बने तो अनिस और पराधीन हो जावेगा, इसादि—

**जैनी**—हमने निमित्त से जीव को ईश्वर होना नहीं माना, प्रत्युत निमित्त के अभाव से माना है, इसपर सविस्तर विचार मुक्ति के स्वरूप में वर्णन हो चुका है, वहां से देख लेवें—

प्रिय पाठकगण ! जीव और ईश्वर में केवल इतना ही भेद है कि जीव कर्म सहित है और ईश्वर कर्म रहित है यथा खान में पड़ा हुआ मलयुक्त स्वर्ण मट्टीसा है, परन्तु तापन शोधनादि प्रयोगों से शुद्ध स्वर्ण बनजाता है, तथैव मल सहित संसारी जीव जब तप जप शील संयम सन्तोषादि शुभ सामग्री के मिलने से कर्ममल का सम्यक् अभाव कर देगा, तब ईश्वरशक्ति जो कर्म मल से आच्छादित थी, कर्ममल के नष्ट होने से स्वतः प्रकाश हो जावेगी और जीव को ईश्वर पद प्राप्त हो जायगा, विचारणीय. केवल इतना ही है कि खान के मलयुक्त स्वर्ण समान तो संसारी जीव कर्म सहित है, और शुद्ध किये हुए स्वर्ण समान ईश्वर परमात्मा सर्व कर्म रहित मुक्तात्मा है, और कर्मजन्य सर्व उपाधि के दूर हो जाने से वह ईश्वर परमात्मा मुक्तात्मा किसी को फल-प्रदाता नहीं हो सकता, परन्तु लोकालोक के स्वरूप को निज ज्ञान में देखता है, इसलिये पत्थर की तरह जड़ भी नहीं ।

स्वामी जी लिखते हैं कि मुक्ति में रहे हुए जीव कुछ भी चेष्टा नहीं करते तो मुक्ति क्या हुई किन्तु अन्धकार और बन्धन में पड़ गये ऐसे लेख पर हमें हंसी आती है कि स्वामीजी कैसी अनोखी बोली बोलते हैं, यदि चेष्टा में ही मुक्ति है तो गधा को भी मुक्तात्मा कहना चाहिये, वह भी तो धूल में चेष्टा करने से आनन्द मनाता है, वास्तव में स्वामीजी मुक्ति के स्वरूप और मुक्ति के सुखों के लक्षण जानते ही नहीं थे ।

**आर्या**—कर्म और आत्मा का क्या सम्बन्ध है ? और कब तक रहता है —

**जैनी**—जीव के साथ कर्म का संयोग सम्बन्ध है, और इस की स्थिति व्यक्तिवाले भवों की अपेक्षा करके अनुमान से सादि सांत है और अनादि भवों की अपेक्षा से कर्म समुदाय के प्रश्न में अनादि अनन्त भी है और अनादि सांत भी है, मुक्त-गामी भव्यजीवों के साथ अनादि सांत है, और अभव्यों के साथ अनादि अनन्त भी है, यदि कहोगे अनादि वस्तु अन्तवाली नहीं होती, तो आपका यह कहना मिथ्या है, सुनिये, एक पुरुष ने किसी बालक से पूछा कि तू किसका पुत्र है, उसने उत्तर दिया अपने पिता का, उम पुरुष ने फिर पूछा तेरा पिता किस का पुत्र है, उमने कहा वह अपने पिता का, यथा पिता पुत्र के प्रवाह की आदि नहीं, परं जब वह बालक मृत्यु होजाये तो अन्त होसकता है, इसलिये आदि वस्तु अंतवाली भी हो सकती है, मालूम होता है, कि स्वामीजी ने वैशेषिक तथा न्यायदर्शन के पुस्तक नहीं देखे थे, अन्यथा उनके रचे ग्रन्थों में यह प्रतिज्ञा न होती कि जो अनादि है वह सान्त नहीं होता, क्योंकि आपके ही महर्षियों ने प्राग भाव को अनादि सान्त माना है ॥

**आर्या**—क्या आप ईश्वर को सर्वव्यापक मानते हैं ?

**जैनी**—नहीं, क्योंकि यदि ईश्वर को सर्वव्यापक मानें, तो मल मूत्र में भी ईश्वर का होना मानना पड़ेगा, जब ऐसे अनिष्ट घृणीय पदार्थों में ईश्वर प्रवेश कर गया तो फिर मल कृमियों से भी अधम हुआ, क्योंकि मल के कीड़े तो कर्मवश से मल में पड़े हैं और कभी निकल भी पड़ेंगे, परं आपका ईश्वर स्वतन्त्रता से ही मलमूत्र में जाघुमा और वहां से निकल भी नहीं सकेगा, इसलिये ईश्वर को हम जैन सर्वव्यापक नहीं मानते हैं ॥

**आर्या**—हम ईश्वर को जगत् का कर्त्ता मानते हैं और आप क्यों नहीं मानते ?

**जैनी**—जगत् का कर्त्ता ईश्वर किसी प्रमाण से भी सिद्ध नहीं हो सकता, अतः हम कर्त्ता नहीं मानते। यदि ईश्वर की शक्ति से जगदोत्पत्ति होती तो माता पिता आदि की क्या जरूरत थी ॥

**आर्या**—ईश्वरीय सृष्टि का उत्पन्न करने वाला ईश्वर है, परन्तु जीवीय सृष्टि का नहीं। जो कार्य जीवों को करने योग्य हैं-। उनको ईश्वर नहीं करता, जीव ही करते हैं, यथा वृक्ष फल अन्नादि ईश्वर ने उत्पन्न किये, उन पदार्थों को लेकर अपने जीवन के निर्वाह वास्ते भोजनादि बनाना जीवों का काम है, जीवों के शरीरादि का बनाना ईश्वर का कार्य है, और फिर उनसे संतानादि उत्पन्न करना जीवों का कार्य है ॥

**जैनी**—जैसे आदि में ईश्वर ने जीवों के शरीरादि बनाये, वैसे अब क्यों नहीं बनाता, यदि समय २ बनाता रहता, तो क्या ही अच्छा होता, भोग कर्म से जीव पाप न करते, अनन्त शक्तिमान् ईश्वर में क्या इसकी न्यूनता थी ?

आर्या—यदि ईश्वर जगत् का कर्त्ता और फलप्रदाता नहीं तो जीवों को कर्मों का फल कौन देगा ?

जैनी—जीव कर्मों के फल को स्वतः ही भोगता है, यथा भोग के नशे को आपही भोगता है, ईश्वर का कोई काम नहीं—इस बारे में पहले भी वर्णन हो चुका है ॥

आर्या—आप एक ईश्वर मानते हैं, वा अनेक !

जैनी—एक भी, अनेक भी ॥

आर्या—यह कैसे ?

जैनी—व्यक्ति की अपेक्षा अनेक, जाति की अपेक्षा एक ॥

आर्या—जैसे जीव अनेक होने से लड़ते हैं, वैसे ईश्वर भी अनेक होने से अवश्य दंगा फसाद करेंगे ॥

जैनी—आपका यह कहना अल्पज्ञता का चिन्ह है, जीव तो रागद्वेष सहित हैं, और लड़ते हैं, परन्तु ईश्वर परमात्मा रागद्वेषादि सर्व दूषणों में विमुक्त है, इसलिये कोई भी लड़ाई झगड़ा संभव नहीं, कारण के अभाव में कार्य का अभाव होता है ॥

आर्या—क्यों जी, ईश्वर जगत् का कर्त्ता है वा नहीं ?

जैनी—आप तो बड़े बुद्धिमान हैं, वार २ एक ही बात को पूछते जाते हैं, पहले हम सिद्ध कर चुके हैं कि ईश्वर-जगत् का कर्त्ता किसी प्रकार भी सिद्ध नहीं हो सकता, अनादि काल, स्वभाव, नीति, कर्म और उद्यम इन पांच कारणों से यह संसार अनादि ही द्रव्यार्थिक नय के मत से नित्य और पर्यायार्थिक नय के मत से अनित्य चला आता है, और इसीतरह चला जायेगा ॥

आर्या—यह जैनियों की कैसी भूल है, क्या बिना कर्त्ता कोई



कर्म और बिना कर्म कोई कार्य जगत् में है ? यह तो ऐसी बात है कि जैसे खेत में अनाज स्वतः उत्पन्न हो आटा बन रोटी तय्यार हो जैनियों के पेट में चली जावे ॥

**जैनी**—पांच कारणों के द्वारा जड और चेतन के संयोग से संसार की रचना अनादि अनन्त चली आती है, और अपने किये उद्यम से कर्मानुसार जीव स्वतः ही फल भोगते हैं ऐसा अटल सिद्धान्त माननेवाले जैनियों ने उद्यम-पुरुषार्थ को पांच कारणों में माना है, यह तरक तो आप पर हो सकती है, जो ईश्वर को फलप्रदाता और सर्वशक्तिमान मानते हैं, आपको चाहिये कि अनाज बीजते हुए, काटते हुए, पीसते हुए और रोटी पकाते हुए, ईश्वर को आप दिखा दें, तब तो हम भी मान लें कि ईश्वर कर्त्ता है, अनाज बीजें, काटें, पीसे और रोटी बनावें आप, नाम ईश्वर का, जो कुछ करता है वही कर्त्ता करता है—ईश्वर की सर्वशक्ति तो तब मालूम हो जब जीवों के परिश्रम बिना अक्रतु में नियमित काल से पहले अनाज तयार हो जावे और रोटी तयार हो कर समाजीयों के मुंह से बिना दांत हिलाए पेट में जा ठसे —

**आर्या**—क्या कोई ऐसी युक्तियें भी हैं कि जिन से ईश्वर जगत् का कर्त्ता सिद्ध न हो ?

**जैनी**—हां ! अनेक युक्तियों से अनेक शास्त्र भरे पड़े हैं, परन्तु आप की इतनी बुद्धि नहीं कि उन को समझ सकें, तथापि किंचित दिखाते हैं, यदि ईश्वर विरक्त है तो संसार के झगड़ों में क्यों पड़ा ? देखते हैं कि जो साधु सन्त महात्मा पुरुष हैं वह भी संसार के झगड़ों में नहीं पड़ते, तो सर्वोपरि होकर ईश्वर क्यों ऐसे कार्य में प्रवृत्त हुआ ? यदि ईश्वर मोहित है तो वह

जगत् बनाने के योग्य ही नहीं, क्योंकि जो आपही मोह में वशीभूत उन्मत्तमा हो रहा है, वह ऐसा कार्य कैसे करसकता है—

**आर्या**—ईश्वर में वैराग और मोह कभी नहीं होसकते ॥

**जैनी**—यह कहना आपके सिद्धान्त और नीति के अनुकूल नहीं है—क्योंकि जहां अन्धकार नहीं वहां तेज और जहां तेज नहीं वहां अन्धकार जरूर होता है, इसीतरह जिसमें मोह नहीं, उसमें वैराग होगा, और जिसमें वैराग नहीं, उसमें मोह अवश्य होगा, इसलिये आपका ईश्वर मोहित वा विरक्त जरूर होना चाहिये, किसी भी पक्षमें आपका छुटकाग सम्भव नहीं, उचित है कि आप पक्षपात को परित्याग सत्यधर्मोपदेशकर्त्ता श्रीतीर्थकर भगवान की शरण लें और जहालत के समुद्र में डूबने से बचें ॥

पृष्ठ ४४५ पर लिखा है कि “ जो संयोग से उत्पन्न होता है, वह अनादि और अनन्त कभी नहीं होसकता और उत्पत्ति तथा विनाश हुए बिना कर्म नहीं रहता, जगत् में जितने पदार्थ उत्पन्न होते हैं, वे सब संयोग, उत्पत्ति विनाशवाले देखे जाते हैं, पुनः जगत् उत्पन्न और विनाशवाला क्यों नहीं इत्यादि” ? स्वामीजी का ऐसा लिखना उनकी जैनधर्म से अनभिज्ञता का ही सूचक है, क्योंकि जैन इस संसार को प्रवाह से अनादि मानते हैं, यथा मनुष्य की उत्पत्ति संयोगसे है अतः अनित्य है, परन्तु मनुष्यत्व अनित्य नहीं होसकता, अर्थात् मनुष्यजाति का नाश कभी नहीं होसकता, ऐसा कोई दिन न होगा, कि मनुष्यजाति सर्वथा इस जगत् से विनष्ट हो जावे, हमारे तीर्थकर महाराज का कथन है कि यह संसार कदापि विनाशभाव को

मांस न होगा; एककी मृत्यु दूसरे का जन्म, पुरानी वस्तु का नाश नवीन की उत्पत्ति यह चक्र निरन्तर चला जावेगा, कदापि समाप्त न होगा, इसलिये यह जगत् अनादि अनन्त है, कदाचित् महाप्रलय में जगत् का विनाश होजाना कहो तो वह भी युक्ति-प्रमान से सिद्ध न होगा ॥

फिर स्वामीजी तरक करते हैं कि “पृथिवीकाय अर्थात् पृथिवी भी जीव का शरीर है और जलकायादिजीव भी मानते हैं, इसको कोई भी नहीं मान सकता” पृथिवीकाय में अनुमान प्रमान से जीवों का होना सिद्ध है अतः स्वामीजी की कुतरक व्यर्थ है ॥

**आर्या**—कृपया आप कहदीजिये, वह कौनसे प्रमान हैं ?

**जैनी**—सुनिये, पर्वतादि में स्व स्वस्थानमें स्थित पाषाण छोटे से बड़े होते दिखाई देते हैं, इसलिये पृथिवीकायमें जीव हैं, क्योंकि बिना जीव के वृद्धि नहीं हो सकती ॥

**आर्या**—पर्वत पाषाणादि कठिन होने के कारण सजीव नहीं हो सकते—

**जैनी**—यथा सजीव शरीर में अस्थियें कठिन होने पर भी सजीव हैं, तथैव जीवानुगत पृथिवीकाय का शरीर सजीव है, इसीप्रकार जलकाय भी सजीव है, क्योंकि यंत्रादि से नाशरहित द्रव्यरूप होने से सजीव है, यथा अण्डे का पानी, इस हेतु में विशेषण के ग्रहण करने से मूत्र और दूध आदि द्रव्यों में व्यभिचार नहीं आसकता, इसीतरह अग्नि भी जीवों का शरीर अर्थात् सचेतन है, जैसे रात को खद्योत (टटाना पञ्जाबी) का शरीर जीवशक्ति से बना हुआ

प्रकाशवाला है, वैसे ही अग्नि भी प्रकाशवाली होने से सजीव है, और जैसे ज्वर की शक्ति बिना जीव के नहीं होती, वैसे ही अग्नि में भी जीवों के बिना ऊष्णता नहीं हो सकती, क्योंकि मृतक शरीर में ज्वर नहीं हो सकता, अतः अन्वय व्यतिरेक करके अग्नि को सजीव समझना चाहिये, अब योग यह है कि चंगाडी आदि प्रकाश परिणाम आत्मा के संयोग से प्रकट हुआ है, यथा शरीरस्थ होने से खद्योत के शरीर का परिणाम—और आत्मा संयोग पूर्वक शरीरस्थ होने से ज्वरशक्तिवत् अग्नि के अंगारों में ऊष्णता है, अतः सिद्ध हुआ कि अग्नि सजीव है, यदि कहो कि सूर्य ऊष्ण है परं सजीव नहीं, तो आपका यह कहना भी सत्य नहीं, क्योंकि सूर्यादि भी सचेतन हैं, अग्नि की सचेतनता में एक और प्रमाण यह भी है कि यथायोग्य आहार करने से अग्नि मनुष्य के समान उन्नति और अवनति करती दिखाई देती है, अतः अग्नि सजीव है, क्योंकि बिना चेतन के उन्नति और अवनति नहीं हो सकती, तथैव वायु भी सचेतन है, प्रयोग यह है—कि बिना दूसरे की प्रेरणा के नियम करके तिर्यक् गति होने से गोमहिषादिवत्—तिर्यक् गति के नियम करने से प्रमाण के साथ व्यभिचार नहीं, इस अनुमान से सिद्ध हुआ कि शस्त्र पंखादि से नाशरहित वायु सचेतन है, और वनस्पति में तो जीव प्रत्यक्ष ही सिद्ध हैं, बिना जीव के बढ़ना घटना नहीं हो सकता ॥

स्वामीजीने पृष्ठ ४४५, ४५६ में जो २ तरकों की हैं, उनका खण्डन सुनिये, जैनी जो समय, आवलि, मुहूर्त्त, दिवस, पक्ष,

मास, वर्ष, पल्योपम और सागरोपम इत्यादि काल की संख्या मानते हैं इस पर स्वामीजी लिखते हैं, कि जैनियों के पल्योपम और सागरोपम का मापा ठीक नहीं, क्योंकि कूप का वालों के बारीक टुकड़ों से भरना और अनुक्रम से एक एक निकालना यह बात बन नहीं सकती, स्वामीजी का यह लिखना ही मिथ्या है, क्योंकि जैनी कब कहते हैं ? कि वालों के टुकड़ों से अमुक पुरुष ने कभी ऐसा कूप भरा है ? और एक २ टुकड़ा अनुक्रम से निकाला है ? जैनियों का तो यह कहना है कि यदि कोई ऐसा करे, और उसमें जितना काल लगे, उतने काल का नाम पल्योपम है, यह दृष्टान्त समझाने के लिये है न कभी किसी ने किया है और न कोई करसकता है—स्वामीजी क्यों खिन्न हुए ? क्या नास्तिकों की तरह अनुमान प्रमान को नहीं मानते थे ? स्वामीजी के निराकार ईश्वरने जो इस सृष्टि से पहले सृष्टि रची थी, और उससे अनन्त काल पहले इसी तरह रची होगी, ऐसा जो माना जाता है, तो क्या उस अनन्त काल की गणना करके कोई आर्यसमाजी बतला सकता है ? यदि कहो अनुमान प्रमान से बतला सकता है, तो फिर पल्योपम और सागरोपम के प्रमान को जैनी क्यों नहीं बतला सकेंगे । अपितु बतला सकेंगे, जब जैनी जगत् को ही अनादि सिद्ध करते हैं, तो पल्योपम और सागरोपम की गणना को सिद्ध करना कोई दुःसाध्य नहीं, यदि कहोगे आर्यसमाजी नहीं कह सकते, तो जैनियों के तीर्थंकरों को धन्यवाद दो, कि जो हमारे समझाने के लिये कता, इसी तरह हैं, अब शतलाइये अज्ञानी कौन हुए ? आपही ॥

रात को खद्योत (२) पर स्वामीजी लिखते हैं कि जैनियों का योजन

१०००० दश हजार कोशों का होता है, स्वामीजी के मिथ्यावाद का यह एक नमूना है, क्योंकि जैनों के किसी शास्त्र में भी ऐसे नहीं लिखा ॥ शोक है स्वामीजी तो मृत्यु को प्राप्त होगये, यदि अब भी उनके भक्तों को उनके सत्य पर विश्वास और मान है, तो जैनशास्त्रों से निन्द कर दिखावें, क्योंकि उनके भक्तों को उचित है कि गुरु के सत्य को प्रकाश करें, इसी से स्वामीजी की मचाई मालूम होसकेगी । फिर स्वामीजी लिखते हैं, ४८ कोश की स्थूल जूं जैनियों के शरीर में पड़ती होगी, और किसका भाग जो इतनी बड़ी जूं देखे, स्वामीजी का यह लिखना सर्वथा असत्य है, क्योंकि किसी भी जैनशास्त्र में ४८ कोसकी लम्बी जूं नहीं लिखी, यदि स्वामीजी सत्यवादी थे, तो किसी शास्त्र का प्रमाण क्यों नहीं लिखा, हे स्वामीभक्त ! क्या परिव्राजक पदवी का यही सार निकाला है कि औरों को अनहोए दूषण लगाये जावें—

फिर स्वामीजी लिखते हैं कि जैनी ४ कोश का विच्छू और मक्खी मानते हैं—स्वामीजी का यह लिखना सर्वथा असत्य है, स्वामीजी असली आशय को नहीं समझे, बिना गुरुगमता के जैनशास्त्रों का समझना असम्भव है, जैन लोग तीन प्रकार की अंगुली मानते हैं, सब से छोटी उत्सेदांगुल होती है, इसका हिमाव लगाकर स्वामीजी लिखते तो ठीक था—परन्तु स्वामीजी का असली मन्तव्य ही था कि मिथ्या आरोप लगाकर अपना स्वामीपना प्रकाश करना, सो कबतक, जवतक कोई उत्तरदाता नहीं मिलता ॥ किसी द्वीप और किसी समय की बात, उसको इस समय और इस भारतवर्ष में लगाना कैसे ठीक होसकता है, स्वामीजी औरों

का तो उपहास्य करना जानते हैं, परन्तु अपना उपहास्य होता भान नहीं होता, सत्य है, “मुल्लां वंद मशालची तीनों एक समान औरों को चांदन करें आप अन्धरे जान”—और इस समय तो स्वामीजी है ही नहीं, मृत्यु भाव को प्राप्त होगये हैं परन्तु उनके भक्तजन वेशक विचार सकते हैं कि स्वामीजी के लेख कहां तक सत्य हैं देखिये

पृष्ठ २५३ पर लिखा है कि “तेतालीस लाख बीस सहस्र वर्षों की एक चतुर्युगी दो सहस्र चतुर्युगियों का एक आहोरात्र ऐसे तीस अहोरात्रों का एक महीना ऐसे बारह महीनों का एक वर्ष ऐसे शत वर्षों का एक प्रांतकाल होता है ” अब देखिये सामान्य बुद्धिवाला भी जानता है कि २४ घण्टे का अहोरात्र (दिनरात्र) होता है, और स्वामीजी ने ( ८,६४,००००००० ) आठ अर्ब चौसठ करोड़ वर्षों का एक अहोरात्र ( दिनरात ) बनाया, स्वामीजी जैनियों पर तो कटाक्ष करने को उद्यत होगये, परं अपनी लेखनी पर ध्यान नहीं दिया, शायद भूलगये । समुद्रों में रहने वाले जलचरों के शरीर का माप वगैरह जो कुछ भी जैनशास्त्रों में लिखा है, सो सभी उत्सेदांगुल के हिसाब से है जो हिसाब स्वामीजी के स्वप्नगत भी नहीं, जैनी समुद्री जीवों का शरीर जो हजार योजन का मानते हैं सो इसी हिसाब से है, सुनने में भी अज्ञात है कि एक प्रकार की मछली Whale कई कोस लम्बी होती है, जो जहाज को भी उलटा देती है, स्वामीजी को जैनियों के लेख पर इतनी चिन्ता क्यों हुई, जैनोंने भारतवर्ष के समुद्रों में ऐसे बड़े मछ्छों का होना कब लिखा था ?

पृष्ठ ४४८ पर लिखा है कि “अब इस पृथिवी में “जम्बूद्वीप” प्रथम सब द्वीप के बीच में है, इसका प्रमाण एकलाख योजन

अर्थात् एकअरब कोशका है,इत्यादि”स्वामीजीकी यह कल्पनार्थें व्यर्थ हैं,जैनियों के किनी भी शास्त्र में नहीं लिखा कि जम्बूद्वीप एक अरब कोशके प्रमाण है । और लवणसमुद्र दो अरब कोश के प्रमाण है, परन्तु स्वामीजी अन्य लोकों को वहकाने वास्ते ऐसी २ व्यर्थ बातें लिखकर कागज काले करने में बड़े होशियार थे, न जाने, असत्यप्रकाश का कन्द्रेक्ट ही लेखा हो, फिर स्वामीजी लिखते है कि “जैनी लोग अपने पुस्तकों का किन्ही विद्वान अन्य मतस्थों को नहीं देते इत्यादि ” स्वामीजी का यह लेख तो ऐसा है जैसे कोई कहे “ममसुखे जीव्हा नास्तिक”—यदि जैनी अपनी पुस्तकें किसी को नहीं दिखाते तो स्वामीजी ने जहां कहीं जैनग्रन्थों का प्रमाण दिया है, वह ग्रन्थ कहां से लिये थे, क्या किसी जैनी से छीन लिये थे ? वा किसी गुप्त रीति से उड़ा लाये थे ? शाबाश, सत्य है, अकलमन्दों की गप्प भी तो बड़ी ही होती है । यदि जैनी अपनी धार्मिकपुस्तकें किसी को नहीं देते तो जैनों के परमपूजनीय शास्त्र आचारांग, उत्तराध्ययन, सूयगडांग, उपासकदशा आदि प्राकृत भाषा से अंग्रेजी भाषा में कैसे होगये, अमरीका, जर्मन, लण्डन आदि नगरों की लायब्रेरियों में जैनों के अनेक ग्रन्थ सुरक्षित पड़े हैं, जो चाहे, मुम्बई, भावनगर, अहमदाबाद और लाहौर आदि शहरों से मंगवा सकता है, स्वामीजी ने तो जो मन में आया घनीट मारना यही धर्म मान रखा था ॥

पृष्ठ ४४९ पर जगत् कर्त्ता के बारे में लिखा है । इसका खण्डन पहले कर भी चुके हैं, जिसको विशेष खण्डन देखने की इच्छा हो । वह स्याद्वामंजरी, नंदीसूत्र और सूयगडांग आदि ग्रंथ देखले ॥



फिर स्वामीजी लिखते हैं कि जैन द्रव्य पर्यायों को अनादि अनंत मानते हैं—स्वामीजी का यह लेख अस्तित्व है । क्योंकि जैनी पर्यायों को अनित्य मानते हैं, और द्रव्य को नित्य मानते हैं—द्रव्यार्थिकनय नित्यपन को सिद्ध करता है और पर्यायार्थिकनय अनित्यपन को सिद्ध करता है । जिन हालतों को जैनी अनित्य मानते हैं उन को नित्य लिखना कैसी बेसमझी है ।

पृष्ठ ४५० पर लिखा है कि जो जड़ है उन में पुण्य पाप कभी नहीं हो सकता, यह लिखना भी अस्त्य है क्योंकि जैनी जड़ में पुण्य पाप नहीं मानते हैं, स्वामी जी का यह स्वभाव अच्छा न था कि अभिप्राय को तो समझना आप नहीं, और तर्क वितर्क करने को तयार हो जाना, इसी पृष्ठ पर जो श्लोक लिखा है यदि उसका अर्थ स्वामीजी समझते तो कदापि न लिखते कि पुद्गल जो जड़ है उन में पुण्य पाप नहीं हो सकते श्लोक का यह अभिप्राय नहीं कि जैनी जड़ में पुण्य पाप समझते हैं ॥ फिर स्वामीजी ने अल्प और अल्पज्ञता के बारे में जो कुछ लिखा है उसका खंडन पहले हो चुका है ॥ फिर स्वामीजी ने लिखा है कि अनादि कर्म और बंध का छूटना नहीं होसकता है इसका खण्डन भी पहले हो चुका है ॥ फिर स्वामीजी लिखते हैं कि हैं, भूनादि का भी नाश मानोगे तो तुम्हारे सब अनादि पदार्थों कई कोस लम्बीसंग होगा, इत्यादि ” स्वामीजी का यह लिखना स्वामीजी को जैनियों है कि जब जैनी एक ही भंग को मानते हों, भारतवर्ष के समुद्रों में १ कर्म और जीव के सम्बन्ध में तीन भंग

पृष्ठ ४४८ पर लिख सम्बन्धी १ अनादि सांत सम्बन्ध २ अनादि प्रथम सब द्वीप के ही सादि सांत सम्बन्ध तहरवें गुणस्थान में

साता वेदनी कर्म का होता है, क्योंकि इगकी स्थिति केवल अन्तर्मुहूर्त की होती है, अनादि अनन्त सम्बन्ध अभव्यों को होता है, अनादि सांत सम्बन्ध मुक्तगामी भव्यों को होता है ॥  
 फरमाइये, स्वामीजी की तर्क वितंडावाद नहीं तो और क्या ?

फिर स्वामीजी ने कर्मों के अभाव को निमित्त मानकर मुक्ति को अनित्य सिद्ध करने की चेष्टा की है, परन्तु निष्फल, क्योंकि अभाव कोई पदार्थ नहीं, यथा महिष के शृंग के अभाव की तरह गर्ध्व के शृंग का अभाव भी मालूम होता है, सारांश यह है कि सत् असत् रूप दोनों पदार्थों के अभाव की प्रतीति होने से बोध होता है कि अभाव कोई पदार्थ नहीं, फिर स्वामी जी लिखते हैं कि “ जीव और कर्म का सम्बन्ध छिलके और बीज के समान नहीं है, इत्यादि ” स्वामीजी की यह स्थापना भी समीचीन नहीं, क्योंकि जीव और कर्म का सम्बन्ध बीज और छिलके की न्याई ही है, यथा जीव के साथ कर्म अनादि है, वैसे धान के साथ छिलका भी अनादि है, यदि छिलके और धानका सम्बन्ध अनादि नहीं मानते, तो बतलाइये, किस दिन धान के साथ छिलका लगा, यदि कहो कि जिस दिन ईश्वर ने जगत् रचा, तो यह भी ठीक नहीं, क्योंकि स्वामीजी का मानना है कि जब सृष्टि का समय आता है, तब परमात्मा उन परम सूक्ष्म पदार्थों को एकत्र करता है, बड़े आश्चर्य की बात है कि परमात्मा सर्वशक्तिमान होने पर भी कंगालों की तरह पदार्थ एकत्र करता है, और फिर उनमें से महा तत्व बनाता है, उससे अहंकार, और फिर उनसे पांच तनमात्रा आदि अनुक्रम से सृष्टि बनाता है, अब हम पूछते हैं, कि जब ईश्वर इतने कष्टपूर्वक सृष्टि रचता है तो क्या उसको कोई खास जरूरत

है ? अथवा वह सूक्ष्म पदार्थ ईश्वर के पास आकर स्वतः विनति करते हैं ? यदि प्रथम पक्ष मानागे तो ईश्वर कृतकार्य ( करे हैं करने योग्य कार्य जिसने ) न रहेगा, क्योंकि ईश्वरको सृष्टि रचना रूप बड़ा भारी कार्य अभी रहता था, यदि कहोगे कि ईश्वर को कोई जरूरत नहीं, तो फिर व्यर्थ इतना परिश्रम क्यों किया, क्योंकि प्रयोजन विना मन्दबुद्धि भी किसी कार्य में प्रवृत्त नहीं होता, यदि कहोगे, ईश्वर दयालु है, दया करके प्रलय में रहे हुए जीवों को प्रलय से निकाल कर उनको सुख देने के लिये जन्म देकर उनके साथ जीवों का सम्बन्ध करता है, तो हम पूछते हैं, प्रलय में उनका क्या दुःख था ? यदि कहो वहां सुख भी क्या था ? वह तो सुषुप्ति ( गूढ़ निद्रा ) दशा में थे, उनको गूढ़ निद्रा से निकालना क्या कोई अल्प सुख है ? अपितु बहुत सुख है, तो फिर हम पूछते हैं, कि जिन जीवों को सुखी रचा उनको तो सुख दिया, परन्तु जिन जीवों को दुःखी रचा, उनको क्या सुख दिया, कुष्ठ, भगंदर, जलोदर, क्षुधा, तृषा आदि अनेक कष्ट जीवों को होते दिखाई देते हैं । इस दया से तो अदया ही अच्छी, विचारे जीव सुषुप्ति दशा में सुखी थी, ईश्वर की दया ने विचारों को कष्ट खड़े कर दिये, यदि कोई सोते हुए को जगादे तो मन में दुःख मानता है, तो इन विचारे अनाथ जीवों की क्या गति कि जिनको निद्रा छुड़ाकर नरकपात रूप दुःख दिये वह जीव तो ईश्वर की बहुत प्रशंसा करते होंगे, इसका दया कोई नहीं कहसकता है, यह तो क्रूरता है, यदि कहो वह जीव आपही ईश्वर से प्रार्थना करते हैं, अतः ईश्वर का दोष नहीं, यह कहना भी अज्ञानता है, क्योंकि प्रथम तो उन जीवों के शरीर नहीं, शरीर के विना जिब्हा और कंठ नहीं होसकता,

जीव्हा और कंठ बिना जीवों ने कैसे प्रार्थना की ? दूसरे जब वह प्रार्थना करने को आ ही गये तो उनको सुषुप्ति दशा में न कहना चाहिये । कदाचिन् मान भी लिया जावे तो जिन जीवों को ईश्वर ने सुखी रचा, उनकी प्रार्थना भी सफल हुई, परन्तु जिनको दुःखी रचा, वह कैसे स्वतः कष्ट में पड़ने की प्रार्थना कर सकते हैं । यदि कहो वह जीव विनयि नहीं करते, किन्तु उन जीवों के साथ जो कर्म लगे हैं, उनका फल भुगतान वास्तु ईश्वर जगत् को रचता है । तो हम फिर पूछते हैं कि यदि ईश्वर उनको फल न भुगतावे तो क्या वह कर्म ईश्वर को दुःख देते हैं, कि जिनके भय से ईश्वर को सृष्टिरचना जरूरी होता है, यदि कहो, ईश्वर को जीवों के कर्मों ने क्या दुःख देना था, वह तो सर्व-शक्तिमान है, केवल क्रीड़ा के वास्ते सृष्टि रचता है, वाह जी ! वाह !! अच्छा ईश्वर आपने माना है, जो अपने मनकी खुशी के लिये क्रीड़ा करके अनेक जीवों को दुःखी करता है, अनाथ जीवों को नरकपात करना दरिद्री और दुःखी करना यह कदापि दयावान का कार्य नहीं होसकता, वही बात कि " चिड़ियों का मरण गंवारों की हंसी " यदि कहागे कि ईश्वर न्यायकारी है, जीवों के कर्तव्यों के अनुसार उनको फल देता है, इसमें ईश्वर का कोई दोष नहीं, यह आपका कहना भी उचित नहीं, क्योंकि आपका ईश्वर युक्तिप्रमाण से अन्यायकारी शत्रु और अज्ञानी मित्र होता है, सुनिये । जब जीव बुरा कार्य करता है, उस समय वा उससे पहले ईश्वर जानता है वा नहीं, यदि कहो, नहीं, तो अज्ञानी सिद्ध हुआ, यदि कहो, जानता है, तो अन्यकारी और परमशत्रु सिद्ध हुआ, क्योंकि जानता है, और रोकता नहीं, और दण्ड देने को तयार होजाता है, विचारिये कि यदि राजा

को विदित होजावे कि अमुक स्थान में चोरी होगी, वा डाका पड़ेगा, वा अमुक मनुष्य को मार दिया जावेगा तो वह झट उसको रोकने का प्रवन्ध कर लेता है, तो वह परमात्मा जिसको आप सर्वशक्तिमान और सर्वज्ञ मानते हो, जान देखकर भी बुरे कार्यों से न रोके तो उसको शत्रु और अन्यायकारी कहना ही पड़ेगा, यदि कहो ईश्वर का स्वभावही अनादि काल से जगत् बनाने का है, तो फिर वह बिना प्रयोजन अन्य जीवों को दुःख देने के स्वभाववाला हुआ, वह कदापि ईश्वर नहीं होसकता ॥ जब जगत् बनाने का प्रयोजन नहीं तो जगत् रचना की सिद्धि आकाशपुष्पवत् हुई ॥ जब जगत् रचना में कोई प्रयोजन न मिला तो स्वामीजी ने सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ २२४ में घभीट मारा कि न रचने में क्या प्रयोजन है ? आश्चर्य की बात है कि मन्द-बुद्धियों का सा प्रश्न स्वामीजी करते हैं, इसका उत्तर तो बालक भी देसकता है कि प्रयोजन का अभावही न बनाने का प्रयोजन है, यह सर्वसाधारण नियम है कि जिस कार्य के करने से कोई सिद्धि न हो, उसको मन्दबुद्धि भी नहीं करता ॥

फिर इसी पृष्ठ पर स्वामीजी लिखते हैं कि “जगत् को न बनाना आलसी और दरिद्री लोगों की बातें हैं पुरुषार्थी की नहीं, और जीवों को प्रलय में क्या सुख वा दुःख है यदि सृष्टि के दुःख सुख की तुलना की जाय तो सुख कई गुणा अधिक होता है और बहुत से पवित्रात्मा जीव मुक्ति के साधन कर मोक्ष के आनन्द को भी प्राप्त होते हैं प्रलय में निकम्मे जैसे सुषुप्ति में पड़े रहते हैं—और प्रलय के पूर्व सृष्टि में जीवों के लिये पाप पुण्य कर्मों का फल ईश्वर कैसे देसकता, और जीव क्योंकर भोग सकते ? इत्यादि” ॥

स्वामीजी का पूर्वोक्त लेख मत्त्य नहीं, क्योंकि जो कार्य अकार्य हो, और उससे कोई मिद्धि न होती हो, तथा उन कार्य के करने से अनन्त जीवों को पीड़ा होती हो, तो ऐसे कार्य के कर्त्ता को “पुरुषार्थी” और न करने वाले को “दरिद्री” कौन बुद्धिमान कह सकता है ? कोई नहीं ॥ और स्वामीजी ने जो लिखा है कि दुःख में सुख कई गुण अधिक होता है, और कई पावित्रात्मा मुक्ति को प्राप्त हाते हैं इसादि, हम पूछते हैं जिन लोकों ने मुक्ति आदि के सुख पाये, भला उनको तो सुख हुआ माना गया, परन्तु जिन जीवों को दुःख प्राप्त हुआ और नरक में अनन्त दुःख मिला, उन जीवों को प्रलय में निकालकर क्या सुख दिया. उनके लिये तो ऐसा पुरुषार्थी ईश्वर न होता तो श्रेय था, वाह जी वाह ! क्या अपूर्व पुरुषार्थी ईश्वर है, जो निःप्रयोजन जीवों को दुःख देता है ॥ और स्वामीजी ने जो यह लिखा है कि प्रलय में निकम्मे जैने सृष्टि में पड़े रहते हैं, और प्रलय के पूर्व सृष्टि में जीवों के किये प प पुण्य कर्मों का फल ईश्वर कैसे देसकता, और जीव कैसे भोग सकते, हम पूछते हैं कि उनको निकम्मे देखकर ईश्वर को क्या गुद गुदी उठती है ? यदि वह निकम्मे पड़े रहते तो ईश्वर की क्या हानि थी, इतना तो जरूर है कि नरक, स्वर्ग, पशु, पक्षी अदि गतियों में नाना प्रकार के फल भुगताने रूप व्याधि तो अपने साथ लगाली । दूसरा यह भी प्रश्न है, कि यदि ईश्वर सृष्टि न बनाता, और जीवों को फल न देता, तो क्या उनके प.पों का फल ईश्वर को भोगना पड़ता ? यदि कहो, नहीं, तो क्यों जीवों को निःप्रयोजन दुःख दिया, यदि कहो, ईश्वर न्यायकारी है, कर्मों का फल न दवे, तो ईश्वर के न्याय में कलङ्क लगता है, यथा

कोई पुरुष चोरी वा घात करे तो राजा को कोई पीड़ा नहीं होती, परन्तु राजा अपने न्यायरक्षणार्थ उसको दण्ड देता है। यह कहना भी मान्य नहीं, क्योंकि जब किसी ने किसी का माल लूट लिया, और उसको मार दिया, तो राजा दण्ड न देवे तो औरों को भी ऐसी चेष्टा करने का साहस हो जाता है, राजा के भय न होने से लोक अनेक पाप करने में प्रवृत्त हो जायेंगे, सम्भव है कई लोक दुःखी होकर राजा के राज्य को छोड़ अन्यत्र चले जावें, और राजा का राज्य और सुख नाश होजावे, इस लिये राजा तो अपने राज्य और सुखविनाश के भय से चोरों को दण्ड देता है, अब बतलाइये, यदि ईश्वर भी जीवों को दण्ड न देवे तो ईश्वर का कौनसा सुख वा राज्य नष्ट होजावेगा ? यदि ईश्वर को भी सुखों के विनाश होने का भय बाकी है तो ईश्वर ही क्या ? वह तो मंसारी है ॥ फिर यह भी हम कहते हैं कि राजा चाहता है कि मेरे राज्य में कोई चोरी न हो परं अल्प शक्तिमान् होने से असमर्थ है, आपका ईश्वर सर्व शक्तिमान् होकर भी चोर को चोरी से न हटा सके, तो सर्व शक्तिमान् किम बात का ? राजा की प्रजा तो एक दूसरे को देखकर पाप कर मकती है, परन्तु जो जीव सुषुप्ति की न्याई प्रलय में पड़े हुए थे, न कुछ करते थे और न करने को समर्थ थे, यदि ईश्वर उनको दण्ड न देता, तो उसका कौनसा राज्य नष्ट होजाता ? कोई भी नहीं, इसलिये सिद्ध होता है ईश्वर जगत् का कर्त्ता नहीं है ॥

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ ४५१ पर मुक्ति को अनित्य सिद्ध करने के लिये जो २ प्रमाण दिये हैं, उनका खण्डन पहले

कर चुके हैं. अतः पुनर खण्डन की आवश्यकता नहीं. क्योंकि पुनः पुनः एक ही विषय पर लिखना बुद्धिमानों का काम नहीं, परं स्वामीजी ने पुनरुक्ति दोष का ध्यान न करके एक ही विषय को पिष्टपशेन किया है—

स्वामीजी ने लिखा है कि “ जो कभी निर्मल नहीं था, तो निर्मल भी कभी नहीं हो सकेगा, जैसे शुद्ध वस्त्र में पीछे से लगे हुए मैल को धोने से छुड़ा देते हैं. उसके स्वभाविक श्वेत वर्ण को नहीं छुड़ा सकते, मैल फिर वस्त्र में लग जाता है, इसी प्रकार मुक्ति में भी लगंगा ” स्वामीजी का यह लेख भी समीचीन है, क्योंकि यदि धोये हुए कपड़े को ऐसे स्थान में रक्खा जावे, यहां धूँध के पुद्गल और किसी प्रकार का मैलादि तथा मनुष्य के शरीर की सङ्गत न हो तो वह वस्त्र कदापि मैला न होगा, इसी प्रकार परम पवित्र सिद्धशिला पर रहने वाले मुक्ति के जीव मिथ्यात्व आदि सम्बन्ध से रहित मुक्ति में रहते हुए मलीन नहीं होसकते, जीव-चैतन्य और वस्त्र-जड़, इसलिये दृष्टांत और दार्ष्टान्तिक का विषमत्व है—

फिर स्वामीजी ने लिखा है कि “यदि केवल कर्म ही शरीर धारण में निमित्त हो, ईश्वर कारण न हो तो वह जीव बुरा जन्म कि जहां बहुत दुःख हों उसको कभी धारण न करे किन्तु अच्छे २ जन्म धारण किया करे” इसमें भी स्वामीजी भूले हैं, क्योंकि जैनी कर्मों से ही अच्छी बुरी गतियों में जीव का जाना मानते हैं, जीव कर्म के आधीन है, स्वतन्त्र नहीं, अतः जीव स्वेच्छा से शुभ गति को धारण नहीं कर सकता, बल्कि कर्मानुसार शुभाशुभ गतियें अवश्यमेव धारण करेगा—



आर्या—कर्म जड़ हैं. वह कुछ कर नहीं सकते. इमलिये ईश्वर को फलप्रदाता मानना चाहिये—

जैनी—मदिरा और अफीम भी तो जड़ हैं, यथा वह अपना फल देते हैं, ऐसे ही उनके नशे की तरह कर्म स्वतः फल देते हैं, फलप्रदाता की जरूरत नहीं—

आर्या—यदि ऐसा ही मान लिया जावे, तो देखो सदा मदिरा पीने वाले को नशा न्यून चढ़ता है और जिमका मदिरापान का स्वभाव न हो, उसको अधिक नशा चढ़ता है, ऐसे ही सदा पुण्य पाप करने वालों को थोड़ा और कभी २ पुण्यपाप करने वालों को अधिक फल होना चाहिये ॥

जैनी—आप भी कर्म को अनादि मानते हैं जब अनादि काल से कर्म करने का जीव अभ्यासी सिद्ध हुआ, और अभ्यासी को कर्म का फल न होना मानते हो, तो आपका ईश्वर फलप्रदाता कैसे सिद्ध हुआ, क्योंकि आपके कहने अनुसार अभ्यासी होने से नशे की तरह कर्म फल नहीं देसकते, तो ईश्वर को फलप्रदाता मानना पड़ा, परन्तु वह ईश्वर क्या वह तो शत्रु हुआ क्योंकि बुरे कर्म तो हम को फल दे नहीं सकते थे, और ईश्वर ने फल देकर व्यर्थ दुख दिया, यदि कहो ईश्वर न्यायकारी है, तो ठीक नहीं, क्योंकि इसका खण्डन पहले हो चुका है ॥

पृष्ठ ४५२ पर स्वामीजी ने जैनियों की तर्फ से प्रश्न उठाकर लिखा है कि “संयोग के बिना कर्म परिणाम को प्राप्त नहीं होता” सो यह असत्य है जैनियों का यह मन्तव्य नहीं, उचित तो यह है कि जिस मतवाले की तर्फ से जो प्रश्न उठाना हो

वह उसके मन्तव्यों के अनुकूल हो और उस पर समीक्षा हो परन्तु स्वामीजी ने तो जो दिल में आया, घसीट मारा, किसी के मन्तव्यामन्तव्य का ध्यान नहीं किया और यही प्रथा प्रायः स्वामीजी को प्रिय थी—फिर स्वामीजी लिखते हैं कि “जैनियों में आर्हत लोग देह के परिमाण से जीव का भी परिमाण मानते हैं, उन से पूछना चाहिये कि जो ऐसा हो तो हाथी का जीव कीड़ी में और कीड़ी का जीव हाथी में कैसे समा सकेगा” ? स्वामीजी का यह लेख केवल उनकी अल्पज्ञता का सूचक है, क्योंकि जीव एक अरूपी पदार्थ है, उसको जितना स्थान मिलता है, उसी में समा सकता है—अरूपी पदार्थ का एक छोटे शरीर से निकलकर बड़े शरीर में और बड़े शरीर से निकलकर छोटे शरीर में रहना तो दूर रहो, बल्कि रूपी पदार्थ भी बड़े शरीर से निकलकर छोटे में और छोटे शरीर से निकलकर बड़े शरीर में समा सकता है—देखिये ! दीपक को एक घड़े के नीचे रखदो तो उसका प्रकाश घड़े में समा जावेगा और घड़ा दूर करदो और दीपक को एक कोठड़ी में रखदो तो प्रकाश कोठड़ी में सर्वत्र समा जावेगा—जब, रूपी प्रकाश जितना अवकाश मिले उतना समा जाता है तो अरूपी आत्मा क्यों न समायेगा ? अपितु अवश्य समायेगा—

सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ ४५३ पर षष्टिशतक की गाथा लिखकर और आप स्वामीजी समीक्षक बनकर लिखते हैं कि “अब विद्वानों को विचारना चाहिये कि कैसे निन्दा युक्त इनके धर्म के पुस्तक हैं” । स्वामीजी का यह लेख मिथ्या है क्योंकि ऐसा भावार्थ वहां है नहीं—इस गाथा का तो केवल इतना ही भावार्थ है कि राग द्वेष से रहित का प्ररूपितधर्म ही भव सम्बन्धी दुःखों को नाश

करता है। इसलिये रागद्वेष से सहित की सेवा में क्यों तत्पर होते हो, क्योंकि जब वह आप ही रागद्वेष में फंसे पड़े हैं, तो वह जीवों का कैसे कल्याण कर सकेंगे? अब बुद्धिमानों को विचारना चाहिये, कि इस में किसी की निन्दा क्या हुई? फिर स्वामीजी ने एक और गाथा लिखी है, उसका भी अर्थ अस्तव्यस्त किया है और समीक्षा की है कि “जब दया मनुष्यमात्र पर दया नहीं वह दया न क्षमा ज्ञान के बदले अज्ञान दर्शन अन्धेरे और चारित्र के बदले भूखे मरना कौनसी अच्छी बात है”? स्वामीजी इस गाथा का आशय ही नहीं समझे, और कल्पित अर्थ घसीट मारा है, क्या दयानन्दजी अन्धबन्ध लिखने से जैनियों का जगत् विख्यात अटल सिद्धान्त “अहिंसा परमोधर्मः” उड़ जायगा? कदापि नहीं ॥

पृष्ठ ४५४ पर लिखा है कि जैनी लोग अन्यमत वालों को नमस्कार करना और रोटी कपड़ा आदि देना अच्छा नहीं समझते, देखो, इनकी कितनी अदया है, आदि आदि—स्वामीजी का यह लेख भी सर्वथा असत्य है, क्योंकि जैनी अनुकंपादान को बुरा नहीं समझते, जैनी दान को धर्म का मुख्य अङ्ग गिनते हैं, “दान शील तप भावना चतुर्विधं धर्मं प्रोक्तमिति-वचनात्” जैनियों का दान गुण जगत् विख्यात है, जैनावतार जब संसार त्यागते हैं तो एक वर्ष पहले दान देते हैं, दान भी ऐसा जो मांगे सो पावे, मानो पृथिवी को अनृणीय कर देते हैं, विद्या दान, अनुकम्पा दान, सुपात्र दानादि कई प्रकार के दान के भेद जैनशास्त्रों में वर्णन किये हैं; जब जैनावतारों ने दान दिया और दान का माहात्म्य भी वर्णन किया तो जैनी कैसे निर्दयी हो सकते हैं—ऐसे २ कलङ्क लगाना स्वामीजी को योग्य

न था, खैर स्वामीजी का स्वभाव ही था—सत्य है, “आदत जाय मूए टाड जाय रूप” धर्मभ्रष्ट और असत्यशास्त्रों के उपदेशकों को धर्मबुद्धि से नमस्कार करना और अन्न पान से सत्कार करना जैनी अच्छा नहीं समझते, परन्तु दीन हीन, अपाहज को दुःखिया जानकर अनुकम्पा दान देना जैनशास्त्रों में बराबर वर्णन किया है, बल्कि दान शील तप भावना को ही मुक्ति का साधनभूत माना है—

फिर स्वामीजी ने लिखा है कि “मथुरा के राजा के नमुची नामक दीवान को जैनमतियों ने अपना विरोधी समझकर मार डाला और आलोचना ( माश्रिक्त ) करके शुद्ध होगये” स्वामीजी का यह लिखना तब सत्य होता जब स्वामीजी नमुची प्रधान का आद्योपान्त सर्व वर्णन लिखते, जिस से पब्लिक को मालूम होजाता, कि वास्तव में कथानक क्या था, स्वामीजी ने तो ऐसे किया, जैसे कोई पुरुष नमाज नहीं पढ़ा करता था, मौलवी साहिब ने पूछा, क्यों मीयां ! नमाज क्यों नहीं पढ़ा करते ? उसने कहा, कि कुरानशरीफ में लिखा है कि नमाज मत पढ़ो, मौलवी साहिब बोले, कहाँ लिखा है ? तो वह बोला कि लातकराबुलस्सलाता अर्थात् नमाज के नजदीक मत जाओ, मौलवी साहिब ने कहा, अरे मूर्ख ! आगे भी पढ़, वांत्तम सगारा जब स्वस्थता न हो तो नमाज मत पढ़ो, वह जाहल बोला, अर्थात् सम्पूर्ण कुरानशरीफ पर तुम्हारी वा तुम्हारे बाप की श्रद्धा होगी, हम अपनी आवश्यकतानुसार अर्ध आयत निकाल लिया करते हैं, इसी तरह स्वामीजी ने भी आगा पीछा न देखा और ना ही विचारा कि इसका सारांश क्या है, झट लिख दिया, कि नमुची को मार डाला, क्या इसी में सरस्वतिपना है ?

पृष्ठ-४५५-पर यह अर्थ श्लोक लिखा है—

**सर्वथाऽनवद्य योगानां त्याग चारित्रमुच्यते ।**

प्रथम तो अर्थ श्लोक अशुद्ध है, इसी से आप अनुमान कर सकते हैं, कि स्वामीजी में संस्कृत की कितनी योग्यता थी, क्योंजी ! आप इसी योग्यता पर फूले नहीं समाते, कि जो एक पंक्ति भी शुद्ध नहीं लिख सके । देखिये, शुद्ध श्लोकार्थ यह है—

**सर्वसावद्ययोगानां त्यागश्चारित्रमुच्यते ॥**

दूसरे इसका अर्थ भी अनुपम किया है कि “सब प्रकार से निंदनीय अन्यमत सम्बन्ध का त्याग चारित्र कहाता है” प्यारे भाईयो, आप स्वामीजी की विद्वत्ता देखें, कि कैसा उनमत्तों का सा अर्थ किया है, श्लोक का सरल अर्थ यह है कि “(सर्वथा)—सब प्रकार से ( अनवद्य योगानां त्यागः ) मन वच काय के अशुभ योगों—प्रवृत्तियों का त्याग ( चारित्रमुच्यते ) चारित्र कहालाता है” देखिये, अर्थ क्या है, और समझ लिया क्या, धन्यभाग ! योग्यता हो तो ऐसी ही हो ।

पृष्ठ ४५५ पर स्वामीजी समीक्षक बन कर लिखते हैं कि जो अपने ही मुख से अपनी प्रशंसा और अपने ही धर्म को बड़ा कंठना और दूसरे की निंदा करनी है वह मूर्खता की बात है, क्योंकि प्रशंसा उसी की ठीक है जिस की दूसरे विद्वान करें, अपने मुख से अपनी प्रशंसा तो चोर भी करते हैं, तो क्या वह प्रशंसनीय होसकते हैं ? ” स्वामीजी का यह लिखना ऐसा है कि बेइया होकर सती होने का अर्थात् ब्रह्मचर्य्य पालने का उपदेश देवे, परन्तु ऐसी चालाकी का कौन विश्वास करता है, देखो सत्याथप्रकाश पृष्ठ ४४४ पर लिखा है “वेदादिसत्यशास्त्रों का आश्रय लेबो क्यों भ्रम में पड़े २ ठोकरें खाते हो ?” अब आप

सज्जनता पूर्वक विचारें कि स्वामीजी अपने वैदिकधर्म की प्रशंसा अपने मुंह से करते हैं वा जैनी स्वमत की शोभा करते हैं ? जिस लेख पर स्वामीजी ने आक्षेप किया है वह तो है ही उपदेशक--

फिर लिखा है कि जो जैनमत में नहीं वह चाहे कितना बड़ा धार्मिक पण्डित हो उसको त्याग देना ही जैनियों को उचित है, स्वामी जी का यह लेख सत्य नहीं, क्योंकि श्लोक का भावार्थ ऐसे नहीं है कि जो जैनमत से बाहर हो, उसी का त्याग करना उचित है, बल्कि श्लोक का तो भावार्थ यह है कि जो पुरुष शास्त्र का असत्य अर्थ करे, चाहे वह जैनी ही हो उसको त्याग देना उचित है, क्योंकि यदि कोई भोला पुरुष उसकी संगत करेगा तो उसके माया जाल में फँसकर वह सत्य-धर्म से वंचित रहेगा, और सत्यधर्म को अंगीकार किये बिना मुक्ति नहीं होसकती, इसलिये जैसे मणिवाला भी सर्प त्यागने योग्य है वैसे वह पण्डित भी त्यागना उचित है, नहीं मालूम, स्वामीजी को जैनियों से क्या द्वेष हो गया था ?

फिर लिखा है “कि जो इनके चेले और आचार्यविद्वान होते तो विद्वानों से प्रेम करते इत्यादि” स्वामीजी का पूर्वोक्त लेख व्यर्थ है क्योंकि जैनाचार्यों की विद्वत्ता चारों ओर जगत् में विख्यात है, जैनाचार्यों की कीर्ति चन्द्रवत् उज्ज्वल है जो चांद पर थूकता है, उसी के मुंह पर पड़ता है यथा १ हेमचन्द्राचार्य जिनकी प्रशंसा अंग्रेज विद्वानों ने मन खोल कर की है, जिन्होंने अलंकार, व्याकरण, काव्य, कोश, न्याय, ज्योतिषादि सर्व विषयों पर अनुपम शास्त्र बनाये हैं, जिनका सिद्धहेम व्याकरण विख्यात है, २ श्रीदेवसूरी जी जिन्होंने कई मतों का पराजय किया, ३ श्री सिद्धसेनदिवाकर जिन्होंने राजा विक्रम की सभा में पण्डितों के मान को क्षाथिल

कर दिया, ४ धनपाल जिन्होंने राजा भोज की सभा में मान प्रतिष्ठा पाई ५ न्याय विशारद श्रीयशोविजयजी जिनको काशी की समग्र पंडितमंडली ने न्यायविशारद की उपधि दी, ६, और आधुनिक समय के श्रीमान् श्रीमद्विजयानंदसूरी प्रसिद्ध श्री आत्मारामजी जिन्हों की प्रशंसा डाक्टर हारनल ने ऐसे की है ॥

दुराग्रहध्वान्तविभेदभानो, हितोपदेशामृतसिंधुचित्त ।  
संदेहसंदोहनिरासकारिन्, जिनोक्तधर्मस्यधुरंधरोसि १  
अज्ञानतिमिरभास्कर—मज्ञाननिवृत्तये सहृदयानाम् ।  
आर्हततत्त्वादर्शं ग्रथमपरमपि भवानकृत ॥ २ ॥

आनन्दविजय श्रीमन्नात्माराम महामुने ।

मदीय निखिल प्रश्न व्याख्यातः शास्त्रपारग ॥३॥

कृतज्ञताचिन्हमिदं ग्रन्थसंस्करणं कृतिन् ।

यत्नसम्पादितं तुभ्यं श्रद्धयोत्सृज्यते मया ॥ ४ ॥

कलिकातायाम् २२ अप्रिल सन् १८९० ।

अर्थ—( १ ) हे दुराग्रह रूप अन्धेरे को दूर करने में सूर्य समान ! हे हितोपदेश रूप अमृत के समुद्र में चित्त स्थापन करने वाले ! हे सन्देह के समुहों को दूर करने वाले ! आप जिनोक्त अष्टादश दूषण रहित सर्वज्ञप्रणीतधर्म के धुरन्धर हैं—

( २ ) आपने सज्जन पुरुषों के अज्ञान की निवृत्ति निमित्त अज्ञानतिमिरभास्कर और आर्हततत्त्वादर्श ( जैनतत्त्वादर्श ) ग्रन्थ बनाये हैं—

( ३ ) हे आनन्दविजय ! हे श्रीमान् ! हे आत्माराम ! हे महामुने ! हे मेरे संपूर्ण प्रश्नोंके उत्तर देनेवाले ! हे शास्त्रोंके पारगाभी !

( ४ ) हे पुण्यात्मन् ! आपने मेरे ऊपर जो उपकार किया है उसके बदले में कृतज्ञता के चिन्ह रूप यत्र से प्राप्त किये इस पुस्तक को श्रद्धापूर्वक मैं आपको अर्पण करता हूँ—कलकत्ता २२ अप्रैल १८९०—

तथा—[दी वर्ल्डस पार्लिमेंट आफ रिलिजन्स ] इस नाम के शहर लंडन में छपे पुस्तक के २१वें सफे पर श्रीमुनि आत्मारामजी महाराज की फोटो दी है, और उसके नीचे ऐसे लिखा है :—

No man has so peculiarly indentified himself with the interests of the Jain community as Muni Atmaram ji. He is one of the noble band sworn from the day of initiation to the end of life to work day and night for the high mission they have undertaken. He is the high priest of the Jain community and is recognized as the highest living authority on Jain Religion and literature by Oriental Schoiars.

अर्थ—जैसी खूबी से मुनि आत्माराम जीने अपने आप को जैनधर्म के हित में प्रयुक्त किया है ऐसे किसी ने नहीं किया, संयमग्रहण करने के दिन से जीवन पर्यंत जिन प्रशस्त महाशयों ने स्वीकृत श्रेष्ठ धर्म में अहोरात्र सद्बोध्योग रहने का नियम किया है उनमें से आप एक हैं, जैनसमाज के आप परमाचार्य हैं, और प्राच्य विद्वानों ने इनको जैनधर्म तथा जैन साहित्य में सर्वोत्तम जिन्दा प्रमाण माना है ॥

तथा जिनकी वावत आपके ही वैदिकधर्मानुयायी परिव्राजक योगजीवानन्द स्वामी कैसी उच्चसम्माति प्रकाश करते थे, अक्षर २ चिठी की नकल देते हैं—



“ ॥ स्वस्ति श्रीमज्जैनेन्द्रचरणकमलमधुपायितमनस्क श्रील  
 श्रीयुक्तपरिव्राजकाचार्य परमधर्मप्रतिपालक श्रीआत्मारामजी तप-  
 गच्छीय श्रीमन्मुनिराज । बुद्धिविजयशिष्यश्रीमुखजीको परिव्रा-  
 जकयोगजीवानन्दस्वामीपरमहंसका प्रदक्षिणत्रयपूर्वक क्षमाप्रार्थ-  
 नमेतत् ॥ भगवन् व्याकरणादि नानाशास्त्रों के अध्ययनाध्यापन  
 द्वारा वेदमत गले में बान्ध मैं अनेक राजा प्रजा के सभाविजय  
 करे देखा व्यर्थ मगज मारना है । इतना ही फल साधनांश होता  
 है कि राजेलोग जानते समझते हैं फलाना पुरुष बड़ा भारी  
 विद्वान् है परन्तु आत्माको क्या लाभ हो सकता देखा तो कुछ  
 भी नहीं । आज प्रसंगवत् रेलगाड़ी से उतरके बठिंडा राधाकृष्ण  
 मन्दिर में बहुत दूरसे आन के डेरा किया था सो एक जैनशिष्य  
 के हाथ दो पुस्तक देखे तो जो लोग ( दो चार अच्छे विद्वान्  
 जो मुझे से मिलने आये ) थे कहने लगे कि ये नास्तिक ( जैन )  
 ग्रन्थ है इसे नहीं देखना चाहिये अन्त उन का मूर्खपणा उन के  
 गले उतारके निरपेक्ष बुद्धि के द्वारा विचारपूर्वक जो देखा तो वो  
 लेख इतना सत्य वो निष्पक्षपाती लेख मुझे देख पड़ा कि मानो  
 एक जगत् छोड़ के दूसरे जगत् में आन खड़े हो गये ओ आश्च-  
 ल्यकाल आज ७० वर्ष से जो कुछ अध्ययन करा वो वैदिकधर्म  
 बांधे फिरा सो व्यर्थसा मालूम होने लगा जैनतत्त्वादर्श वो  
 अज्ञानतिमिरभास्कर इन दोनों ग्रन्थों को तमामरात्रिदिव मनन  
 करता बैठा वो ग्रन्थकार की प्रशंसा बखानता बठिंडे में बैठा हूं ।  
 सेतुबन्धरामेश्वर यात्रा से अब मैं नैपालदेश चला हूं परन्तु अब  
 मेरी ऐसी असामान्य महती इच्छा मुझे सताय रही है कि किसी  
 प्रकार से भी एकबार आपका मेरा समागम वो परस्पर संदर्शन  
 हो जावे तो मैं कृतकर्मा होजाऊं ॥





महात्मन् हम संन्यासी है। आजतक जो पांडित्यकीर्तिलाभ-  
द्वारा जो सभाविजयी होके राजा महाराजों में ख्यातिप्रतिपत्ति  
कमायके एक नाम पंडिताई का हासल करा है। आज हम यदि  
एकदम आपसे मिले तो वो कमायी कीर्ति जाती रहेगी ये हम  
खूब समझते वो जानते हैं परन्तु इठ धर्म भी शुभ परिणाम शुभ  
आत्माका धर्म नहीं। आज मैं आपके पास इतना मात्र स्वीकार  
कर सकता हूं कि प्राचीन धर्म परम धर्म अगर कोई सत्य धर्म  
रहा हो तो जैनधर्म था जिसकी प्रभा नाश करने को वैदिक  
धर्म वो षट्शास्त्र वो ग्रंथकार खड़े भये थे परन्तु पक्षपातशून्य  
होके कोई यदि वैदिक शास्त्रों पर दृष्टि देवे तो स्पष्ट प्रतीत होगा  
कि वैदिक बातें कहीं वो लीई गईं सो सब जैनशास्त्रों से नमूना  
इकट्ठी करी है। इस में संदेह नहीं कितनीक बातें ऐसी हैं कि  
जो प्रत्यक्ष विचार करे बिना सिद्ध नहीं होती हैं। सबसे १९४८  
मिती आषाढ सुदि १० ॥

पुनर्निवेदन यह है कि यदि आपकी कृपापत्री पाई तो  
एकदफा मिलने का उद्यम करूंगा। इति योगानंदस्वामी। किंवा  
योगजीवानंदसरस्वतिस्वामि ॥

मालाबंधश्लोकोयथा ॥

योगाभोगानुगामी द्विजभजनजनिः शारदा-  
रक्तिरक्तो । दिग्गजेता जेतृजेता मतिनुतिगतिभिः  
पूजितो जिष्णुजिह्वैः ॥ जीयाद्यायादयात्री खलबल-  
दलनो लोललीलस्वलज्जः । केदारौदास्यदारी वि-  
मलमधुमदोहामधामप्रमत्तः ॥१॥

इस श्लोक के सब अर्थ जैनप्रशंसा वों श्रीआत्मारामजी की विभूति की प्रशंसा निकले है, प्रत्येक पुष्पों के बीचका जो अक्षर है वो तीनवार एक अक्षर को कहना चाहिये ऐसा काव्य दश बीस श्लोक बनाये के जरूर चाहता था कि जैनतत्त्वादर्श वो अज्ञानतिमिरभास्कर में जैनदेव प्रशंसा होनी चाहती थी । एकवार आप को मिलने बाद अपना सिद्धांतका निश्चय फिर करना वने तो देखी जायगी” ॥

स्वामीजी यदि जैन ग्रंथों को पढ़ते तो जैनाचार्योंकी बुद्धिका वैभव मालूम होजाता, परं स्वामीजी ने तो संस्कृत अर्थ श्लोक का अर्थ भी ठीक न किया तो ऐसे गूढार्थों को कहां पहुंच सकते थे ? सत्य तो यह है कि यथा पीतरोगी को सर्ववस्तु पीत ही भान होती है, तथा स्वामीजी को अविद्वत्ता रोग होने से सब ही अविद्वान् भान होते थे ॥

पृष्ठ ४५७ पर स्वामीजी ने प्राकृत की गाथाओं के जो अर्थ लिखे हैं वह सर्वथा मनःकल्पित और असत्य हैं, असत्य वैसे है नहीं, यह स्वामीजी की लीला है कि अर्थ समझना आप नहीं, और कल्पित अर्थ करके उस पर समीक्षा करने लग पड़ना॥ यह बात निःसंदेह है कि स्वामीजी प्राकृत जानते ही नहीं थे स्वामीजी लिखते हैं कि “जैनी मुदेव सुगुरु सुधर्म को ही मानना कहते हैं, अन्य को नहीं, यह तो बेर बेचने वाली कूंजड़ी के समान है, जैसे वह अपने खड़े बेरों को मीठा और दूसरी के मीठों को खट्टा और निकम्मे बतलाती है”, स्वामीजी का यह लेख भी द्वेषगर्भित है- जैनधर्म का मंतव्य है कि चाहे कोई हो, कुछ नाम है, जिस में राग द्वेष काम क्रोध स्त्रीसंबंधादि १८

दूषण न हों, उसको सुदेव मानना । कंचन और कामिनी के त्यागी, सत्यधर्म के उपदेशक, भिक्षावृत्ति से भोजन करनेवाले जीवहिंसा, असत्य, आस्तेय, अब्रह्मचर्य, और धन धान्यादि के त्यागी तपसंयमादि गुणों वाले गुरुका सुगुरु मानना, और पूर्वोक्त वीतराग देव के कथन कियेधर्म को सुधर्म मानना, अब बताइये इसमें किसी अन्यमत की क्या निंदा और स्वधर्म की क्या स्तुति की है ? कुदेव कुगुरु और कुधर्म से सबको घृणा है, हां स्वामीजी को वह मन भाते हों तो उनकी इच्छा, रागी, द्वेषी क्रोधी, लोभी, पापी, स्त्रीगामी को देव मानना और धन रखने वालों कुव्यमन सेवनेवालों और ब्रह्मचर्य से भ्रष्ट मिथ्या वक्ताओं ढंडों मुशढंडों को गुरु मानना और हिसोपदशकधर्म को धर्म मानना जैनीयों को सम्मत नहीं, नहीं मालूम स्वामीजी को जैनीयों की युक्तिसिद्ध मंतव्य पर क्यों दुख हुआ, यदि वैदिक देव गुरु धर्म पूर्वोक्त गुण सहित विशेषणों वाले हों तो जैनीयों को मानने में कोई भी हानि नहीं है ।

पृष्ठ ४५८ पर जैनीयों को कठोर, द्वेषी, भूले हुए और दौर्भाग्य लिखा है, स्वामीजी लिखते समय आगा पीछा नहीं देखते थे, जो मन आया घसीट मारा, जैनीयों को तो आप कठोर और द्वेषी बताते हैं परन्तु विचारते नहीं कि हम ही कैसे कठोर और द्वेषाग्नि को प्रज्वलित करने वाली बानी लिख रहे हैं जैनीयों ने किसी भी मत की निंदा नहीं की, निंदा तो आप कर गये हैं और लगाते हैं ओरों के सिर, दौर्भाग्य स्वामीजी का ही था कि वैदिक मतानुयायी भी उनसे उपेक्षा ही करते थे, और वेद विरुद्ध उपदेश होने से उपदेश सुनना नहीं चाहते थे ॥ जैनी नहीं

भूले, दयानन्दजी भूले वा दयानन्दियों का ईश्वर भूला होगा, जिसने स्वामीजी की कल्पनानुसार असत्य अर्थ करने वाले, महीधर सायणाचार्य आदि को प्रथम उत्पन्न कर दिया, और सत्य अर्थ करने वाले स्वामीजी को उनसे पहले उत्पन्न न किया, अब विचारो कौन भूला ?

इसके आगे स्वामीजी वार २ लिखते हैं कि जैनी लोग बड़े हठ वाले होते हैं, दूसरे मत वालों का मानना और पूजना नहीं कहते, और अपने वेरें मीठे और दूसरों के खट्टे कहते हैं—स्वामीजी का यह लेख पूर्ण पक्षपात का नमूना है, क्योंकि स्वामीजी सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ ५१ पर लिखते हैं कि “जो वेद और वेदानुकूल आप्त पुरुषों के किये शास्त्रों का अपमान करता है उस वेदनिंदक नास्तिक को जाति, पंक्ति और देश से बाह्य कर देना चाहिये—” वाहर्जी ! वाह !! क्या ही कहना, आपतो अपने मुंह से अपने मतकी स्तुति करते हैं, और स्तुति भी कैसी ? कि जो वेद को न माने वह नास्तिक है, ऐसा लिखते हैं, और जो दूसरों के “कुगुरु” जैसे शब्द को देखकर जिसमें न किसी की निंदा न अपमान है, चमक उठते हैं, क्या यही बुद्धिमानी है ? स्वामीजी जैन, बौद्ध, कपिल, गौतम, पातंजली, कनाद, कबीर, गुरुनानक ईसाई, इस्लाम वगैरह जो २ वेद को नहीं मानते, उनको देश निकाला देना चाहते थे, परन्तु सब को तो क्या ? एक को भी अनुमात्र हानि न पहुंचा सके, औरों को देश निकाला क्या देना था, आपही सबके देखते २ डेरा कूच कर गये—शंकरादिगर्विजय के छवीसवें प्रकरण में लिखा है कि—

तद्व्यतिरिक्तस्यैव पाखंडत्वात्—

अर्थात् वेद के अतिरिक्त सब पाखंड है, मनुमहाराज इससे भी बढ़कर छलांग मार गये हैं कि—

वेदनिंदापरायेतु तदाचार विवर्जिताः ।

ते सर्वे नरकं यांति यद्यपि ब्रह्मबीजजाः ॥

अर्थ—वेद की निंदा करनेवाले और उसमें निरूपण किये आचार से रहित सब नरक में जायेंगे, यद्यपि ब्रह्मा के वीर्यसे ही उत्पन्न हुए हों—वाहजी ! वाह !! क्या कहना है, ज़रा पसपातका चश्मा उतार कर नेत्र खोलकर तो देखो कि कुजड़ी की न्याईं अपने घेर मीठे और दूसरों के खट्टे कहने वाले जैनी हैं वा आप ? प्रियमित्रों ! कहां तक लिखा जावे, स्वामीजी ने इसी षष्टिशतक ग्रंथ की कई गाथाओं के असत्य कल्पित अर्थ लिखकर निष्प्रयोजन जैनधर्मोंपरि अनुचित कलंक लगाने के लिये पृष्ठों के पृष्ठ काले कर डाले हैं, परन्तु सत्य अंशमात्र भी नहीं है ॥

स्वामीजी प्राकृत भाषा जानते ही नहीं थे, क्योंकि स्वामी जीने षष्टिशतक ग्रंथ की अनुमान ३० गाथायें लिखी हैं जिनके अर्थ सर्व अनर्थरूप असत्य और मनः कल्पित हैं, कदाचित् किसी को यह विश्वास हो कि स्वामीजी ने सत्य लिखा है तो उसको परीक्षार्थ उचित है कि उन सर्व गाथाओं के अर्थ जो सत्यार्थ-प्रकाश में लिखे हैं प्राकृत जानने वाले पंडितों से अर्थ कराकर निश्चय करले, फिर हमारी अर्थशुद्धि और स्वामीजी का पांडित्य विदित हो जावेगा ॥

स्वामीजी ने पृष्ठ ४६७ पर लिखा है कि “ एक किसी ने ५ कौड़ी का फूल चढ़ाया उसने १८ देश का राज पाया उस



का नाम कुपारपाल था इत्यादि ” स्वामीजी का यह ताने का खेल अल्पज्ञता का सूचक है—क्योंकि स्वामीजी असली अर्थ को समझे ही नहीं, जिस समय उस पुरुषने फूल खरीदे थे, उस समय उसके पास पांच कौड़ी मात्र ही की जायदाद थी जिससे फूल लेकर शुद्धभावना से चढ़ाये, विचारा जावे तो वास्तव में उसने अपना सर्वस्व जो पांच कौड़ी मात्र ही था शुद्धभावों से धर्म-निमित्त अर्पण करदिया ॥ यदि अधुनापि कोई मनुष्य शुद्ध भावना पूर्वक परमभक्ति से अपना सर्वस्व धर्मनिमित्त अर्पण करदे तो भवांतरों में उसका राजा होना कोई असंभव नहीं, अपितु शुद्ध-भावना युक्त भक्ति से मुक्ति की प्राप्ति भी होसकती है, ठुक विचारना चाहिये कि यदि आर्यसमाजको कोई लखपाति पांच हजार देदे और एक कोई कंगाल जिसके पास केवल पांच पैसे ही हों, वह पांच पैसे ही अर्पण करदे तो विशेष प्रशंसा किस की ? सब कोई कंगाल को ही शाबाश २ कहेंगे, क्योंकि उसने सर्वस्व दिया है, इसी तरह पांच कौड़ी के फूल चढ़ानेवाले का संबंध है स्वामीजी जैसे विचार शून्य पुरुषों को यह भाव प्रकाश नहीं होता—

आर्या—हां, बेशक, यदि धर्म के कार्यों में धन व्यय किया जावे, तो उसका फल राजा होना और मुक्तिपाना कठिन नहीं, परंतु जड़मूर्ति से ऐसा फल हो नहीं सकता ?

जैनी—क्या जड़मूर्ति कुछ नहीं कर सकती—

आर्या—हां, बेशक—वह तो स्वतः मक्षिका को भी नहीं उड़ा सकती—तो औरों का उसकी भक्ति से क्या लाभ होसकता है ?

जैनी—वाह जी वाह, खूब कहा. आपके वेद भी तो जड़

हैं जो मूर्तिवत् मक्षिका को उड़ा नहीं सकते, परन्तु आप उन से परमपद मुक्ति का पाना मानते हैं ॥

आर्या—वेदों से तो ज्ञान प्राप्ति होती है—

जैनी—क्या वेद स्वतः ज्ञानप्राप्ति कराने में समर्थ हैं वा मनुष्य की बुद्धि ज्ञान कराती है ? यदि कहोगे, वेद स्वतः सामर्थ्यवान् हैं, तो आपका कहना असत्य है क्योंकि यदि ऐसा हो तो मूर्ख मनुष्य भी अपने पास वेदों के रखने से विद्वान् होने चाहियें, परन्तु ऐसा देखने में आता नहीं, क्योंकि वेदों को पास रखने वाले हज़ारों हैं, परन्तु उनके समझने वाले सैकड़ों में भी एक दो ही हैं—यदि कहोगे, अपनी बुद्धि से ज्ञानप्राप्ति होती है, तो इसी तरह मूर्ति से भी समझ लेना चाहिये—यथा हाथी की मूर्ति देखने से असली हाथी का बोध होता है, तथैव आप पुरुषों के चारित्र्य बांचने और उनकी मूर्ति देखने से उनका बोध होता है—अतः मूर्ति का मानना अवश्य है ।

पृष्ठ ४६८ पर लिखा है कि “जो मूर्तिपूजा करके भवसागर से तर जाते हो तो ज्ञान सम्यग्दर्शन और चारित्र्य क्यों करते हो ? ” स्वामीजी की भूलें हम कहां तक प्रकट करें, स्वामी जी भूल भुलैयां के चक्कर में पड़े हुए अंडबंड लिख गये हैं, हम पूछते हैं, जैनी कब कहते हैं, कि केवल मूर्तिपूजा से ही भवसागर तरा जाता है, मूर्तिपूजा भी सम्यक् ज्ञानदर्शन पूर्वक ही यथार्थ फल देने वाली होती है, विचारनीय केवल इतना ही है कि मुक्ति के साधन अनेक हैं—

इसी पृष्ठ पर रत्नसार की साक्षी देकर स्वामीजी ने अनेक

कुतर्कें की हैं, परं उनके उत्तर प्रायः पहले लिखे गये हैं, इस लिये पिष्ठपक्षेन आवश्यक नहीं—

पृष्ठ ४६९ पर मूर्तिपूजा के खंडन में अनेक कुतर्कें की हैं, नहीं मालूम स्वामीजी की बुद्धि उस समय कहां चरने गई हुई थी, क्योंकि स्वामी जी आप ही तो मूर्ति को सिद्ध करनेवाले लेख लिखते हैं और आपही उसका खंडन करते हैं—

आर्या—आप तो अद्भुत बात सुनाते हैं स्वामीजी मूर्ति का मानना लिखें यह कदापि नहीं हो सकता, वह तो मूर्ति के कट्टर शत्रु थे ॥

जैनी—अजी ठीक है हाथी के दान्त दिखाने के और खाने के और ॥

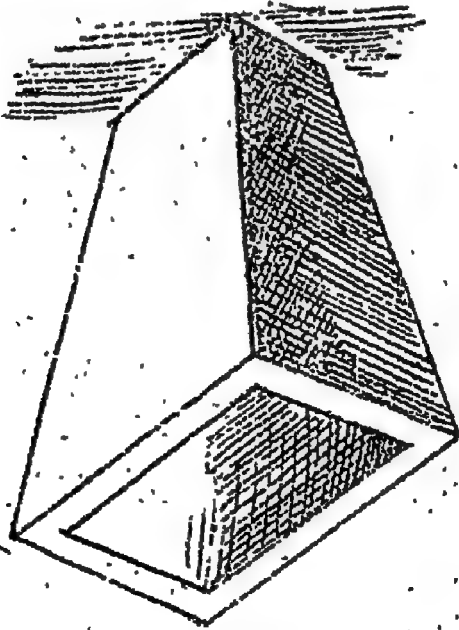
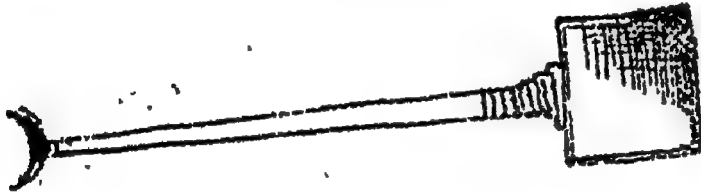
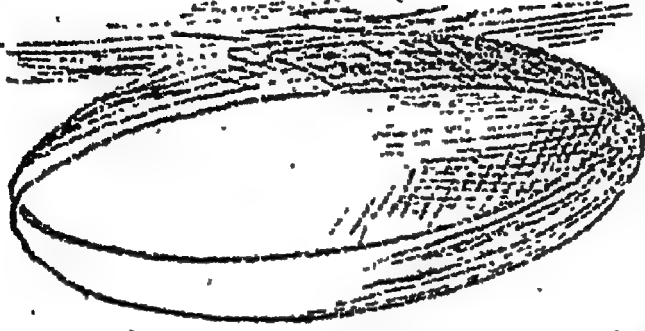
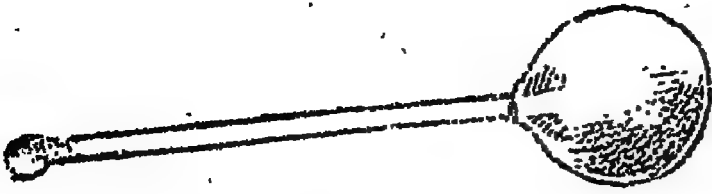
आर्या—अच्छा, बताइये कहां क्या लिखा है ?

जैनी—देखो ! पृष्ठ ३७ पर अग्नि होत्र करने की विधि और आवश्यक वस्तुओं की मूर्तियों बनाकर दिखलाई हैं ।

दुर्क विचार का अवसर है कि यदि स्वामीजी मूर्ति नहीं मानते थे तो अपने सेवकों को बिना चित्र दिखाये के क्यों न समझा सके ?

आर्या—इन चित्रों को हम तदाकार वेदी आदि तो नहीं मानते, हम तो केवल इन चित्रों को असली वेदी आदि के ज्ञान होने में निमित्त मानते हैं ।

जैनी—हम भी तो यही कहते हैं कि मूर्ति ईश्वर नहीं, परन्तु ईश्वर के स्वरूप का स्मरण कराने में कारण है ।





आर्या—वेदि आदि वस्तुयें तो रूपी हैं, परन्तु ईश्वर तो एक अरूपी पदार्थ है, तो फिर उस की मूर्ति कैसे बन सकती है ?

जैनी—यदि आप ईश्वर को अरूपी ही मानते हैं, तो “ओम्” पद के साथ ईश्वर का सम्बन्ध नहीं रहेगा क्योंकि “ओम्” पद रूपी है और ईश्वर अरूपी है ।

आर्या—आप इस को समझे नहीं, जब हम “ओम्” पद का उच्चारण और ध्यान करते हैं तब हमारा ध्यान जड़रूप “ओम्” शब्द के साथ नहीं रहता, बल्कि उस पद के वाच्य में अर्थात् ईश्वर में रहता है ।

जैनी—जब आप का ध्यान वाचक अर्थात् “ओम्” को छोड़कर वाच्य अर्थात् ईश्वर में रहता है तो आप को वाचक अर्थात् “ओम्” पद की क्या आवश्यकता रही ?

आर्या—विना “ओम्” पद के हम को ईश्वर का ज्ञान नहीं होता ।

जैनी—यथा शब्द की स्थापना के बिना ईश्वर का ध्यान नहीं होसकता, तथैव विना मूर्ति के ईश्वर का बोध भी नहीं होसकता, इसलिये जिन जीवों को केवलज्ञान अर्थात् ब्रह्मज्ञान नहीं है, उनके लिये मूर्ति का अवलम्बन ईश्वरदर्शनार्थ जरूरी है, क्योंकि विना मूर्ति देखे ईश्वर के स्वरूप का बोध नहीं हो सकता, यथा दो मनुष्य हों, एक ने हाथी देखा हुआ है, दूसरे ने सुना हुआ ही है, इस को विना हाथी की मूर्ति देखे

हाथी का ज्ञान कदापि नहीं हो सकता, इसी तरह हम तुम ने ईश्वर नाम तो सुना है परं देखा नहीं; इसलिये ईश्वर की मूर्ति के बिना ईश्वर का ज्ञान कदापि नहीं हो सकता, यदि कहोगे, मूर्ति बनानेवाले ने ईश्वर कहाँ देखा है, सो यह आप का कहना विचारपूर्वक नहीं, क्योंकि नकुशे बनाने वाले ने सर्व देशों में जा कर शहर, ग्राम, समुद्र, नदि, नाले, टापू, पर्वतादि देखे नहीं हैं, तथापि उसके बनाए हुए नकुशों को देख कर सर्वदेशों का बोध होता है, इसीतरह मूर्ति के विषय में भी समझ लेना । यदि कहोगे—कि जब शास्त्रों से ही ईश्वर के स्वरूप का ज्ञान हो सकता है तो फिर मूर्ति की क्या आवश्यकता है तो यह कहना भी व्यर्थ है, क्योंकि यदि किसी मनुष्य को किसी ने शहर मुम्बई के वर्णन सुनाते कहा कि उस का अमुक दरवाज़ा पूर्व को है, और अमुक पश्चिम को, और अमुक मकान स्टेशन से अमुक दिशा में है, इत्यादि २ और दूसरे मनुष्य को शहर मुम्बई का चित्र दिखा कर सर्व हाल कह दिया । अब आप कहिये, मुंबई के विशेष वृत्तान्त का बोध किस को होगा, कहना ही पड़ेगा कि वृत्तान्त और चित्र देखनेवाले को केवल वृत्तान्त सुननेवाले से शीघ्र विशेष और सुगमता से बोध होगा, इसी प्रकार मूर्ति के सम्बन्ध में भी विचार लेना ।

**आर्या—**अस्तु, मूर्ति का दर्शन करना तो ईश्वर के स्वरूप जानने में कारण माना गया, किन्तु उस की विनय और उसको नमस्कार करने की क्या आवश्यकता है ?

**जैनी**—वाहजी वाह ! खूब !! कभी ऐसा भी होसकता है कि दर्शन करना तो माना जावे, परन्तु विनय और नमस्कार न की जावे, प्रत्यक्ष देखते हैं, कि स्वामीजी की मूर्तियें प्रत्येक आर्यसमाजी के चारों बैठकों दुकानों में सुशोभित होरही हैं, क्या यह स्थापना नहीं है ? कदाचित् कोई द्वेनी स्वामीजी की मूर्ति का अविनय और निरादर करे तो क्या उस के सेवक को बुरा मालूम न होगा ? अवश्यमेव होगा, तो फिर क्यों ? बस कहना ही पड़ेगा कि स्वामीजी की निरादरी होती है, प्रत्यक्ष यद्यपि मूर्ति की अविनय होती है, परन्तु मूर्ति में स्वामीजी की स्थापना होने से सेवक को उस से स्वामीजी का बोध होता है, चूंकि स्वामीजी प्रति उस की भक्ति की बुद्धि है इसलिये उस को बुरा मालूम होता है, इसी प्रकार ईश्वर की मूर्ति में भी समझ लेना ।

**आर्या**—भला विनय करना और नमस्कार करना तो मान लिया, किन्तु पुष्पादि चढ़ाने से क्या लाभ है ?

**जैनी**—पुष्प चढ़ाने से बहुत लाभ है, सुनिये जब हम पुष्प चढ़ाते हैं तो भावना करते हैं कि हे भगवान् यह कामदेव के वाण हमको अनादि काल से दुःख दे रहे हैं, हम चाहते हैं कि आपकी भक्ति से भविष्यत में यह वाण हमको पीड़ान करें, विचारिये, हमारी यह भावना बिना पुष्प के कैसे हो सकती है ? इसीतरह केसर चंदनादि प्रत्येक वस्तु के ढौकन में पृथक् २ भावना की जाती है, जो भवसागर से पार उतारने का कारण होती है पुस्तक बढ़ जाने के भय से इसका सविस्तर स्वरूप यहां नहीं लिख जाता—



प्रिय बांधव ! विचारो कि यथा स्त्री की मूर्ति को देखकर कामी पुरुषों को काम जागता है, तथैव परमेश्वर की मूर्ति को देखकर भक्तजनों को क्यों वैराग उत्पन्न नहो ? अपितु अवश्य हो

**आर्या**—आपका यह कहना ठीक नहीं, क्योंकि इसका खंडन हमारे स्वामीजी ने ऐसे किया है, कि यदि पाषाण की मूर्ति को देखने से शुभ प्रणाम मानते हो, तो उस के जड़ आदि गुण भी तुम्हारे में प्रविष्ट हो जायेंगे, जब बुद्धि पथरा जावेगी तो नाश हो जाओगे—

**जैनी**—अहा ! हा !! हा !!! स्वामीजी की बुद्धि का क्या ही कहना है, निर्वुद्धि से निर्वुद्धि भी कह सकता है कि स्त्री की मूर्ति को देखकर काम तो जाग सकता है परं वह स्त्री नहीं बन सकती—इसी प्रकार वीतराग जिनदेव की शांत मूर्ति को देख कर शांति हो सकती है, न कि जड़ता गुण प्राप्त होसकता है। परन्तु क्या किया जावे, स्वामीजी की बुद्धि पक्षपातमें अस्त व्यस्त होरही थी जो जी में आया, घसीटमारा, विशेष शोक आधुनिक समय के मनुष्यों पर है जो सरल सुगम विद्याप्रचार होने पर भी पक्षपात को नहीं त्यागते, बुद्धि पाने का यही सार है कि तत्त्वपदार्थ को निरपक्ष हो कर विचारना—उक्तंचः—

### बुद्धेः फलं तत्त्वविचारणं

तदनन्तर जैनियों का नमस्कार मंत्र उल्लेख कर स्वामीजी लिखते हैं कि “ इम मंत्रका बड़ा माहात्म्य लिखा है और सब जैनियों का यह गुरुमंत्र है, इसका ऐसा माहात्म्य धरा है, कि तंत्रपुराण भाटों की भी कथा को पराजय कर दिया है” “इस

में जैन के अरिहंत, सिद्ध, आचार्य, उपाध्याय, और साधुओं को नमस्कार किया है” “यद्यपि मंत्रमें जैन शब्द नहीं है, परंतु जैनियों की बहुत पुस्तकों में लिखा है कि जैनमत के अतिरिक्त और किसी को नमस्कार न करना”स्वामीजीका यह लेख पक्षपात का नमूना है, बुद्धिमानों के जानने वास्ते नमस्कार मंत्र अर्थ सहित यहां लिख दिखाते हैं—

णमो अरिहंताणं, णमो सिद्धाणं, णमो आय-  
रीयाणं, णमो उवज्झायाणं, णमो लोए सव्व साहुणं,  
एसो पंच नमुक्कारो सव्वपावप्पणासणो, मंगलाणंच  
सव्वेसिं पढमं हवई मंगलं—

अर्थ—अरिहंतोंको नमस्कार हो, सिद्धों को नमस्कार हो, आचार्यों को नमस्कार हो, उपाध्यायों को नमस्कार हो, लोक के सर्व साधुओंको नमस्कार हो, यह पांचों नमस्कार सब पापोंके नाश करने वाले हैं, सर्वप्रकार के मंगलों में प्रथम मंगलीक हैं, विशेषार्थ यह कि अरि—काम क्रोधादि आत्मिक शत्रुओं को हंत नाश करने वाले को अरिहंत कहते हैं, ऐसी केवलज्ञान त्रिकालदर्शी दशा को प्राप्त होने के पश्चात् जब वह जीवात्मा मुक्ति को प्राप्त होते हैं, तब उनको सिद्ध कहते हैं, और जो संसार के त्यागी, ज़र ज़ोरु ज़मीन के त्यागी केवल धर्मोपदेशक हों, उनको आचार्य, उपाध्याय, और साधु कहते हैं।

इस नवकार महा मंत्र की जितनी प्रशंसा और जितना माहा-  
त्म्यजैनियों ने अपने पुस्तकों में वर्णन किया है, वह सब सत्य है,

और यदि इसका पूर्ण माहात्म्य वर्णन किया जावे, तो एक महान् ग्रन्थ तیار होसकता है, स्वामीजी इसका माहात्म्य क्यों नहीं सहन कर सके, इसका कारण हमको यही प्रतीत होता है कि स्वामीजी के भीतर पक्षपात कूट २ कर भरा हुआ था, जिस से स्वामीजी को प्रायः दूसरे की प्रशंसा दुःखदायी हुआ करती थी, सो इसमें किसी का क्या दोष है, उनका स्वभाव ही ऐसा था, स्वामीजी यहां तक तो लिख गये कि जैनियों ने इस मन्त्र के माहात्म्य से तंत्र पुराण और भाटों की कथा को भी मात कर दिया है, परन्तु यह क्यों न लिख दिया कि हमारे गायत्री मन्त्र की प्रशंसा का भी कुछ पारावार नहीं, वैदिक लोको में गायत्री मन्त्र का जाप सर्वोत्कृष्ट माना गया है, मनु जी लिख गये हैं, कि मनुष्य का गायत्री जाप से मुक्ति पाना इसमें किंचिदापि संदेह नहीं, चाहे वह अपने धर्म की और कोई बात करे वा न करे, वेद को भी वही जानता है, जो गायत्री का पहला शब्द जानता है, जो मनुष्य तीन वर्ष पर्यन्त सदा गायत्री पढ़ेगा, वह आकाश और वायु की न्याईं निर्मल होकर परमब्रह्म में लीन हो जावेगा, अर्थात् ब्रह्मस्वरूप होजावेगा, गायत्री मन्त्र से कोई बड़ा नहीं, उपनिषदों में भी कथन है कि जो सूर्य के सन्मुख बैठ कर गायत्री का जाप करेगा, वह सर्वथा निर्भय होजावेगा, अब प्रिय पाठक वर्ग विचारें कि वेदिकाचार्य गायत्री मन्त्र की कितनी प्रशंसा लिख गये हैं, सत्य है, पक्षपात ने न्याय को स्वामी जी के पास तक आने नहीं दिया, यह भी मत कहना कि स्वामीजी को गायत्री मन्त्रादि अभीष्ट न थे, क्योंकि यदि अभिमत न होते तो स्वामीजी उनकी प्रशंसा न करते, यह बड़ा

अंधेर है कि वेदमंत्र तो माहात्म्य वाले माने जावें और जैनियों के मंत्रों से असन्तोष उत्पन्न हो—

आर्या—क्या आपको गायत्री मंत्र के अर्थ का पता है ?

जैनी—हां, सुन लीजिये-गायतं त्रायते इति गायत्री अर्थात् पढ़नेवाले की रक्षा करे सो गायत्री—

आर्या—अजी, इसका पाठ क्या है—

जैनी—ओम् भूर्भुवःस्वः । तत्सवितुर्वरेण्यं भर्गो-  
देवस्य धीमहि धियो यो नः प्रचोदयात् ॥

यजुः अ० ३६ । मं० ३

लो, जरा अर्थ भी सुनो-भू, आकाश, स्वर्ग हम सूर्य की बड़ी ज्योति का ध्यान करते हैं, वह हमारी बुद्धी को प्रेरणा करे, अर्थात् तेजरूप सूर्य का हम ध्यान करते हैं, वह हमारी बुद्धि को रास्ते पर लावे, वस, यही आपका गुरुमन्त्र है जिस पर आप को बड़ा अभिमान है, ठुक् विचारो इस में कौनसे परमात्मा का ध्यान है, मध्यस्थ होकर विचारा जावे, तो प्रकट होजावेगा कि तंत्र पुराण और भाटों की कथाओं को मात करने वाला आप का गायत्री मंत्र ही है नतु हमारा स्तुति संपन्न नवकार महामन्त्र है॥

पृष्ठ ४७० पर मूर्ति के दर्शन पर कुतर्क की हैं, सो उनका खण्डन प्रायः प्रथम कर चुके हैं, फिर स्वामीजी लिखते हैं कि “अब इन जैनियों के साधुओं की लीला देखिये-जैनमत का एक साधु कोशा वेशा से भोग करके पश्चात् त्यागी होकर स्वर्गलोक को गया—” यहां पर स्वामीजी ने अपनी अज्ञानता प्रकट की है, सुनिये, पटना नगर के शकडाल मन्त्री के पुत्र

स्थूलभद्र जी जब गृहस्थाश्रम में थे, तब एक वेश्या के घर में १२ वर्ष पर्यन्त रहे, पश्चात् वह उसके कुसंग को त्याग और इन्द्रिय-जन्य भोग विलास से पराङ्मुख होकर साधुधर्म को अंगीकार करते भये, और धर्मपालन कर आयु कर्म के क्षय होने पर देह त्याग कर देवगति को प्राप्त होते भये, ऐसा कथन जैनशास्त्रों में है, अब कहिये, इसमें क्या अनुचित है ? यदि कोई आर्या समाजी वेश्यागामी हो और फिर विषयिक सुखों को त्याग कर सन्यासी बने और स्वामीजी के लेखानुसार वेदों की आज्ञा पालन करे, और निराकार ईश्वर का ध्यान करे, तो वह मुक्ति पा सकता है वा नहीं ? यदि पा सकता है, तो जैनों के श्री स्थूलभद्र जी साधु सत्यधर्म का पालन कर स्वर्ग में चले गये, इसमें अचंभा और अत्युक्ति क्या ?

फिर स्वामीजी ने इसी प्रकार अर्णक मुनि की वाचत व्यर्थ कुतर्क की हैं, परन्तु शोक है कि स्वामीजी लिखते समय आगा पीछा नहीं देखते थे, और पूरा हाल भी नहीं लिखते थे, सारांश यह था कि यदि सब वृत्तान्त लिखते तो खंडन कदापि नहीं होसकता था, अजी, इसी का नाम तो चालाकी है, यह न होती तो स्वामीजी की महिमा ही क्या होती, कदाचित् स्वामी जी निरपक्ष होकर ठुके विचारते तो उनको विदित होजाता कि निर्विकार जैनधर्म में लीला और विकार का होना कैसे संभव होसकता है ? अपितु नहीं होसकता॥ प्रतीत होता है, स्वामीजी को अपना जीवनचरित्र ओर उपदेश जो औरों के सुधारार्थ दिया है, स्मरण न रहा होगा, कदाचित् अपने जीवनचरित्र और कथन पर विचार करते तो उनको विदित हो जाता, कि-

अपनी लीला कैसी विचित्र थी परन्तु ऐसा क्यों करते, उनको तो अर्थों के अनर्थ कर पक्षपात के सेवक बनकर खंडन करना था, सो उनका खंडन विद्वानों को उप-हास्यजनक है, यद्यपि हमको विचित्र चरित्र प्रकाश करने की आवश्यकता नहीं, परन्तु प्रसंगवशात् केवल इतना ही निवेदन करते हैं कि मुरादाबाद निवासी पण्डित जगन्नाथकृत दयानन्द की चंद रंगते और उस का कच्चा चिट्ठा और पण्डित रूयाराम साहिब शर्मा सम्पादक "सनातनधर्मप्रचारक" अमृतसर सन् १९०५ के मई महीने का रसाला अवलोकन करलें, और उसका सारांश यह है:— कि "दयानन्द किस जातिका और किस शहर का और किस शास्त्र का वेदा था यह बात अवतक किसी को सम्यक प्रकार से मालूम नहीं, उसने अपनी जिंदगी के हालात सन् १९७९ और १९८० की "थिआसोफिस्ट" अंग्रेजी अखबार में जो मुद्रित कराये थे, उसका अनुवाद दलपतराय जगरांवां वालेने उर्दू में किया है, वहां दयानन्द ने अपने बाप का नाम और अपने खानदान के मसकन का पता बताने के संबंध में जो कुछ उत्तर लिखा है, सरासर बुद्धिप्रतिकूल है, खैर हम को उससे कुछ गर्ज नहीं, उसका जो हाल मालूम है, वह लिखते हैं, उक्त जीवन चरित्र के पृष्ठ २१ में दयानन्द का कहना है कि मुझको एक ब्रह्मचारी मिला, जिसके उपदेश से मैं उसके मत में शरीक हो गया, और उसने मेरा नाम शुद्धचेतन रक्खा, पृष्ठ २७ पर लिखा है, कि ब्रह्मानन्द वगैरह सत्पुरुषों ने मुझको पूरा २ निश्चय करा दिया, कि ब्रह्म अर्थात् ईश्वर मेरे शरीर से भिन्न कोई वस्तु नहीं है, मुझे पूरा निश्चय हो गया, कि ब्रह्म मैं ही हूं, पृष्ठ

३२, ३३, ३४ से जाहिर है कि परमानन्द सरस्वति ने उसको सन्यासियों के चौथे दरजे में शरीक कर लिया, और उस को एक दण्ड देकर इसका नाम दयानन्द सरस्वति रखदिया ॥

विचारनीय यह है कि प्रथम यह पुरुष एक ब्रह्मचारी का चेला बना, जिम ने इसका नाम शुद्धचेतन रक्खा फिर ब्रह्मानन्द वगैरह के सहवास से उसको पूरा पूरा यकीन होगया कि ब्रह्म मैं ही हूं, पश्चात् परमानन्द सरस्वति अद्वैतवादी अर्थात् शंकराचार्य मत के सन्यासी ने उसको अपना चेला बनाया और उसने उसका नाम दयानन्द सरस्वति रक्खा, जीवन पर्यंत उसी धर्म में रहा है, और अपने आपको ब्रह्म समझता रहा, पृष्ठ ५६, ५७ पर लिखा है कि मुझको एकलाश दरया के ऊपर बहती हुई मिली, मैंने उसको नदि से निकाल और तेज चाकू से काटना शुरू किया, क्याखूब, ब्राह्मण और सन्यासी होकर मुरदा लाश को चीरना आप ही का काम था ! पृष्ठ ५८ पर चांडालगढ़ के संबंध में लिखा है कि उसजगह मुझे एक बड़ा कुव्यसन लगगया, अर्थात् भंगसे मैं कभी २ बिलकुल मदहोश होजाया करता था, ऐसे भंगड़ के लेख पर भरोसा करना अकलमंदों का काम हरगिज नहीं, कुछ समय पीछे उसने एक किताब नाम सत्यार्थप्रकाश बनाई और सन् १८७१ में बनारस में छपवाई, उसके पृष्ठ ४५ में प्रातः और सायं को मांस वगैरह से होम करना लिखा है, पृष्ठ ६७ में लिखा है कि म्लेच्छ नाम बुरा नहीं, जिन लोगों से संस्कृत शब्द उच्चारण ठीक २ नहीं हो सकता, वह म्लेच्छ हैं, समाजी अनेक ऐसे हैं जिन से ठीक २ संस्कृत शब्दोच्चारण नहीं हो सकता, दयानन्द के मतानुसार वह म्लेच्छ ठहरे, पृष्ठ १४८ में

गाय को गधी के बराबर समझकर लिखा है कि गाय से जब दूध बगैरह मतलब हो तबतक उसको चारह बगैरह देवे, वरना नहीं, पृष्ठ १४९ में लिखा है कि मांस के पिंड देने में कुछ पाप नहीं, पृष्ठ १७१ में लिखा है कि यज्ञ के वास्ते जो जानदारों का वध करना है, वह विधि पूर्वक कतल करना है, अर्थात् आज्ञा सिद्ध है, पृष्ठ ३०२ में लिखा है, कि अगर कोई भी मांस न खावे, तो जानवर चरंद परंद जितने हैं, उससे हजारचंद हो जावें, फिर मनुष्यों को मारने लगे, और खेतों में अन्न न होने पावे, फिर मनुष्य मरजावें, पृष्ठ ३०३ में लिखा है कि जहां जहां गोमेध बगैरह लिखे हैं, वहां २ पशुओं में नरों का मारना लिखा है, और एक बैलसे हजार गायें हामला होती हैं, इससे नुकसान भी नहीं, और जो बांझ गाय होती हैं, उसको भी गोमेध में मारना लिखा है, क्योंकि बांझ गाय से दूध और बछड़ों बगैरह की उत्पत्ति नहीं होती, पृष्ठ ३९९ में लिखा है, कि पशुओं के मारने में थोड़ा सा दुख होता है, और यज्ञ में जानदारों और गैर जानदारों का निहायत लाभ है, पूर्वोक्त लेख से बुद्धिमान समझ सकते हैं कि दयानन्द धर्मप्रचारक था, या अधर्मप्रचारक ? कोई हिन्दुका बेटा ऐसी अधर्म की बातें कदापि नहीं लिख सकता, ऋग्वेदादि भाष्यभूमिका के पृष्ठ २१४ में लिखा है कि पुरुष के लिये वेद की यह आज्ञा है कि जिस स्त्री से विवाह होवे, वा नियोग करे, उस में दस औलाद तक पैदा करे, इस से दो पंक्ति पीछे लिखा है कि जिस पुरुष के साथ विवाह हो, उसके मरने या बीमार होने पर दूसरे पुरुष वा स्त्री के साथ अगर संतान न हो तो नियोग करे, अगर दूसरा भी मरजावे, या बीमार होजावे, तो तीसरे के



साथइसी तरह दस (१०) तक नियोग करने की आज्ञा है—यहां विचार का अवसर है कि पहले तो वेद की यह आज्ञा जाहिर की कि जिस स्त्री से नियोग करे, उस में दस संतान तक पैदा करे, फिर कहा, कि संतान न होने की हालत में नियोग करे, जब कि नियोग की आज्ञा संतान न होने की हालत में है, तो नियोग से दस संतान तक पैदा करना सरासर बुद्धिप्रतिकूल है, क्योंकि एक बेटा या बेटी पैदा होने से पुरुष संतान रहित नहीं होसकता, फिर दस संतान तक पैदा करना कैसे आज्ञासिद्ध हो सकता है, दूसरी बार के छपे सत्यार्थवकाश के पृष्ठ ११८ में लिखा है कि जब पति संतान पैदा करने की ताकत न रखे, तो अपनी स्त्री को आज्ञा दे कि तू मेरे सिवाय दूसरे पति की बांछा कर, ऐसे ही स्त्री भी जब बीमारी वगैरह के कारण से संतान पैदा करने की ताकत न रखे, तो अपने पति को आज्ञा दे कि आप किसी दूसरी विधवा स्त्री से नियोग करके संतान पैदा कीजिये, और फिर पृष्ठ ११९ में लिखा है कि जिस स्त्री का पति धर्म विद्या और धन वगैरह की इच्छा के लिये परदेश गया हो, वह नियत समय के व्यतीत जाने पर किसी से नियोग करके संतान पैदा करे, जब असली पति आजावे, तब नियोगवाला पति छूट जावे, और पति विशेष पीड़ देने वाला हो तो स्त्री को उचित है कि उसको छोड़कर दूसरे से संतान पैदा कर लेवे, पृष्ठ १२० में लिखा है कि गर्भवती स्त्री से एक वर्ष काम भोग करने के वक्त में पुरुष वा स्त्री से न रहा जाय, तो किसी से नियोग करके उसके लिये बेटा पैदा करदे, जिस दयानन्द के ज्ञान और बुद्धि पर

दयानन्दियों को अधिमान है, यह उसकी धर्मशिक्षा का नमूना है। मैं अनुमान करता हूँ, कि ऐसी बातों को शरीफ तो क्या कोई रजील भी कबूल न करेगा, दयानन्दियों को इख्तयार है कि वह सत्य जाने या न जाने शास्त्र का मनशा ऐसा हरगिज नहीं—

इसी सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ ९७ पर लिखा है कि “उत्तम स्त्री सब देश तथा सब मनुष्यों से ग्रहण करे” इस आज्ञानुसार तो उत्तम स्त्री यदि मुसलमान वा ईसाई वा भङ्गी चमार की भी हो तो ले लेवे, बाह खूब शिक्षा है—

पृष्ठ २५८ पर लिखा है कि यदि गर्म देश हो तो शिखा (चोटी) समेत सफा करा देना चाहिये, क्योंकि सिर में बाल रहने से गरमी अधिक होती है, और इस से अकल कम होजाती है, दयानन्द की होश्यारी पर ध्यान देना चाहिये, कि हिन्दुपन का चिन्ह तक मिटाना चाहा है—

संस्कारविधि १९३३ की छपी के पृष्ठ ११ पर लिखा है कि जो चाहे कि मेरा बेटा पण्डित दुष्मनों को फतेह करने वाला और सब वेद वेदान्त का पढ़ने और पढ़ाने और सारी उमर भोगने वाला हो, तो मांस के साथ भात पकाकर खावे, यह अपूर्व औषधि है—

पृष्ठ ४२ गल्ला वगैरह का इच्छा वाला गोसपद के मांस का भोजन और विद्या का इच्छा वाला तीतर का मांस खावे, यजुर्वेद भाष्य अध्याय पहला मन्त्र ५ का भावार्थ—जो झूठ बोलने वाले हैं, वह असुर राक्षस वगैरह नामों के योग्य हैं, स्वतः दयानन्द और कोई दयानन्दी झूठ बोलने से सर्वथा

गहित नहीं होसकता, दयानन्द के लेखानुसार वह किन नामों के योग्य हुए, पहले सत्यार्थप्रकाश में गाय बैल वगैरह का मारना, मांस वगैरह से होम करना, पिंडदेना, और मांस खाने की पुष्टि लिखी थी, दूसरी बार के सत्यार्थप्रकाश में लोगों की लज्जा से उसको निकाल दिया परन्तु दिल से वह चेष्टा दूर न हुई थी, फिर वेदभाष्य में गाय का नहीं तो नील गाय वगैरह का मारना लिख दिया—अफसोस—

दयानन्द में था न दया का नाम

दयालु से होता नहीं ऐसा काम ॥

सत्यार्थप्रकाश मुद्रित १८७५ के पृष्ठ ३०३ में लिखा है कि एक बैल से हजार गायें गर्भिणी होती हैं, यहां वही अभिप्राय है वा अन्य कुछ, अध्याय २१ मंत्र ४० का भावार्थ, मातावत सुख देने वाली पत्नि मेरे सुख को प्राप्त हो, क्या खूब, क्या जोरु भी मातावत सुखदेने वाली होती है ? दयानन्द की पुस्तकों से नमूना मात्र उक्त लेख संक्षेप से लिख दिये हैं—अब उनके संन्यास और लोभ का कुछ वृत्तान्त लिखा जाता है, देखो १८७५ के छपे सत्यार्थप्रकाश के पृष्ठ १५९ पर संन्यासी के लिये स्वयमेव लिखा है कि धन की इच्छा और धन के उपाजन करने में उपाय न करे, उसको किसी सांसारिक व्योपार का करना उचित नहीं, पृष्ठ १६३—केवल भिक्षामात्र रखे, वृक्ष के तले रहे, वस्त्र खराब पहने, संन्यासी बिना परमेश्वर के किसी से प्रेम न करे, पृष्ठ १६४—जब गृहस्थ खाना खाचुर्के, तब संन्यासी उनके घर जाकर भिक्षा मांग ले, जब शारीरिक और मानसिक

सुखों की इच्छा प्रबल भई तो उक्त सत्यार्थप्रकाश में संन्यासी  
 के लिये जो २ कुछ जरूरी लिखा था, मर्ब भूल गये, प्रत्युत  
 जब द्वितीय वृत्ति सत्यार्थप्रकाश मुद्रित हुआ तो इन सब बातों  
 को उड़ा दिया, और अपने प्रथम लेख के सर्वथा प्रतिकूल  
 व्यवहार प्रारम्भ कर दिया, धन का लोभ इतना बढ़ गया कि  
 राजा जयकृष्णदास सी.एम.आई. मुरादाबाद निवासी से साठ  
 रुपया मासिक वेतन नियत था, प्रायः लोग धर्मार्थ रुपया देते  
 थे, जिस में से थोड़ा सा वेदभाष्य पर छपा हुआ है, तथा सर्व  
 समाजों को यह नोटिस दिया गया कि व्याकरण की पुस्तकें  
 छपवाने को रुपया की जरूरत है, मर्ब महाशय चन्दा करके  
 रुपया खाना करें, छपवाने पीछे उनका उतने ही रुपया ही  
 पुस्तकें दे दी जावेंगी, मानो कि उस नोटिस के प्रताप से अनुमान  
 पांच हजार रुपया मर्ब समाजों में आ गया, और पुस्तक छपकर  
 चौगुणे मूल्य पर बेची गई, परन्तु चन्दा देने वाले महाशयों  
 को एक पुस्तक भी न दी गई । कालांतर पीछे समाजों को यह  
 लिखा कि जिन २ लोगों ने व्याकरण की पुस्तकें छपवाने को  
 रुपया ऋण तरीकें दिया था, यदि वह उसको धर्मार्थ छोड़ दें,  
 तो वेदभाष्य के काम में आ जावेगा, अस्तु, सर्व समाजों ने स्वीकार  
 कर लिया, और वह रुपया दयानन्द के ही पास रहा, इतनी  
 द्रव्यप्राप्ति होने पर भी खास टाइप का कारखाना खोला, और  
 किताबों की चौगुणी कीमत रखी, और उन पर रजिस्ट्री कराई  
 ताकि और कोई छपा न सके, इस व्योपार के प्रताप से हजारों  
 का लाभ हुआ, राजवाडों से बहुधन मिला, परन्तु धनाभिलाषा पूर्ण  
 न हुई, सर्वदा यही नोटिस जारी रहा, कि यदि समाजों से चन्दा

होकर रुपया आवे तो वेदभाष्य शीघ्र समाप्त होजावे, अन्त में यह नोटिस भी जारी हुआ था कि सब समाजों से एक लाख रुपया जमा होजावे तो उपदेशमण्डली निश्चित करके यत्र तत्र अपने धर्म का प्रचार किया जावे, दयानन्द के देहांत पीछे प्रकट हुआ कि पैतीस ३५०००) हजार रुपया नकद बम्बई में किसी सेठ की दुकान पर जमा था, पहले यह किसी को मालूम न हुआ, सेठ की दुकान पर इतना रुपया जमा रखना और समाजों से सदा रुपया मांगते रहना क्या सिद्ध करता है—आहार विहार की यह गति थी कि कोठी और बज्रलों में ठहरते थे, गद्दी और तकियों पर आराम होता था, निवार के पलङ्ग पर सोते थे, सदा पान चबाते थे, हुक्का पीते थे, ब्राह्मण उत्तमोत्तम रसोई तयार करता था, कहार हाथ पाओं धुलवाता था, चादर और दोशाले ओढ़ते थे, विशेष लिखना व्यर्थ है, यह भी स्मरण रहे कि दयानन्द केवल सनातनधर्म ही के विरुद्ध न था, प्रत्युत उसने प्रत्येक धर्म के नेताओं को बुरा भला करके ही लिखा है, और सब पर असत्यारोपों की दृष्टि की है—

### गज़ल

दुनिया में आके स्वामी जी क्या काम कर गये,  
अफ़सोस आर्य धर्म को बदनाम कर गये ।  
किस को खबर है मर के हुई उनकी क्या गति,  
वह अपनी जिन्दगी में तो आराम कर गये ।  
जायज नियोग कर दिया दस मरद से गज़ब,  
शर्म हिया का खून सरे आम कर गये ।

खाइश हो हामला को तो वह भी करे नियोग,  
 बेहोश हाके क्या वह यह हरकाम कर गये ।  
 सखार्थ में लिखा है करो होम गोश्त से,  
 जान बेज़वानों की तह समसाम कर गये ।  
 आई दया न शर्म लिखा कुतल गाय का,  
 स्वामीजी हाय ! क्या बुरा काम कर गये ।  
 मुक्ति सदा को लिखके लिखी उससे बाज़ गश्त,  
 नाहक ही पुख्ता बात को वह खाम कर गये ।  
 लिखा सरीह वेद में साकन ज़मीन को,  
 क्यों वेद के खिलाफ वह एलाम कर गये ।  
 अच्छे मिले तबीव शफा की थी आर्जू,  
 वरअकस इसके और वह सरसाम कर गये ।  
 भास्त का धर्म कर दिया गारत यह क्या किया,  
 दुनियां ओ दीन में अपना बदअज़ाम कर गये ।  
 क्या क्या ब्यां करूं तेरे स्वामी की खूबियां,  
 वस आफतावेहिन्द की वह शाम कर गये ।  
 नेकी करेगा नेक जगन्नाथ पायेगा,  
 पायेंगे वह बुरा जो बुरा काम कर गये ।

अब सज्जन पाठकजनों को स्वामीजी की लीला और उन  
 के उपदेशों का माहात्म्य विदित होगया होगा, कि स्वामीजी ने  
 हिंसा और विषय के प्रचार में कैसा प्रयास किया, क्या  
 संन्यासियों और परिव्राजकाचार्यों का यही धर्म है ?

पृष्ठ ४७१ पर समीक्षक बनकर स्वामीजी लिखते हैं कि “ भला कोई बुद्धिमान पुरुष विचारे कि इनके साधु गृहस्थ, और तीर्थंकर जिनमें बहुत से वेश्यागामी, परस्त्रीगामी, चोर आदि सब जैनमतस्थ स्वर्ग और मुक्ति को गये और श्रीकृष्णादि महा धार्मिक महात्मा सर्व नरक को गये यह कितनी बड़ी बुरी बात है ” ? इस लेख से स्वामीजी की मनशा केवल लोगों को वहकाने और भड़काने की है, बड़े शोक का अवसर है कि स्वामीजी ने सरस्वतीपना इसी स्वभाव में समाप्त कर दिया । सत्य है जो स्वभाव हो, वह कभी नहीं छूटता—

**उक्तंच—योहि यस्य स्वभावोस्ति स तस्य दुरतिक्रमः ।**

**आर्या—**क्या स्वामीजी ने यह झूठ लिखा है ?

**जैनी—**हां ! जैनतीर्थंकरों के इतिहास पढ़ने से और उनकी मूर्तियां देखने से निश्चय होता है कि वह परम त्यागी, वैरागी, शांत, दांत, महांत और सर्वज्ञ थे, और कामदेव को जीतनेवाले थे, तथा हि :—

**कोऽयं नाथ ! जिनो भवेत्तव वशी हूँ हूँ प्रतापी प्रिये ।**

**हूँ हूँ तर्हि विमुञ्च कातरमते शौर्यावलेपक्रियाम् ॥**

**मोहोऽनेन विनिर्जिताः प्रभुरसौ तर्किकराः के वयम्**

**इत्येवं रतिकामजल्पविषयः पार्श्वः प्रभुः पातु नः ॥**

यदि ऐसे महात्माओं को कोई भद्गड़ धर्मभ्रष्ट जैनशास्त्र से अनभिज्ञ कुशीलिये लिखे तो लिखने वाला ही वर्णशङ्कर समझा

जायगा, इसलिये कि पीतरोगी को सब पीत ही प्रतीत होता है स्वामीजी तो पक्षपात का ऐसा चक्का चढ़ा बैठे थे कि अन्धा-धुन्ध जो आया सो घसीट मारा, उचित तो यह था कि किसी जैनग्रन्थ का प्रमाण देते ॥

आर्या—मान लिया, कि आपके तीर्थंकर ऐसे न थे, परन्तु साधुओं की वास्तव क्या ख्याल है ?

जैनी—स्वामीजी का सम्पूर्ण लेख असत्य और कल्पित है, क्योंकि जैनी साधु \* पांच महाव्रतधारी होते हैं, उनमें किसी प्रकार के विषय विकार की सम्भावना होही नहीं सकती, यदि कोई साधु धर्मभ्रष्ट होजावे तो उसको हम साधु ही नहीं मानते और नाही वह मुक्ति जासकता है, तात्पर्य यह कि यदि कोई संन्यासी वा वैरागी अपने धर्म से च्युत होकर अनिष्ट निन्दनीय कार्य करने वाला हो, उसका दृष्टान्त देकर मतनिन्दा करना बुद्धिमानों का कर्तव्य नहीं । जिस श्रीकृष्णजी को जैनी नरक गया कहते हैं, उस श्रीकृष्णजी को हुए ८६४३९ वर्ष हुए मानते हैं और वह श्रीकृष्णजी जैनों के बाबीसवें अवतार श्रीअरिष्टनेमि जी के परमभक्त थे, और भविष्यत् चौबीसी में अमम नाम के १२ वें अरिहंत होंगे, परन्तु युद्ध, राजभोग और विषयासक्त होने से नरक में गये, वहां से निकलकर अवतार होंगे, इस प्रकार का लेख जैनशास्त्रों में है, परन्तु जिस श्रीकृष्णजी को

---

\* जीवहिंसा, १ झूठ, २ चोरी, ३ अब्रह्मचर्य, ४ और परिग्रह ( धन आदि ) ५ का त्याग, यह जैन साधुओं के पंच महाव्रत हैं ॥



लोग अवतार मानते हैं, और जिनको हुए केवल ५००० वर्ष व्यतीत हुए हैं, उस श्रीकृष्णजी वासुदेव का वर्णन जैन-शास्त्रों में नहीं और नाही उसको नरक गया लिखा है ॥

मालूम होता है कि स्वामीजी केवल झूठ लिखकर श्रीकृष्ण जी के भक्तों को भड़काना और जैनों से शत्रुता करानी चाहते थे, परन्तु स्वामीजी ने जो निन्दा स्वतः की है, उसकी कोई सीमा ही नहीं, जहां तक कि श्रीकृष्णादि वैदिक धर्म के अवतारों कृष्ण पुराण, गीता, भागवत, अष्टादशस्मृतियों इत्यादि सब ग्रन्थों को मिथ्या कहा है, जब यह ग्रन्थ असत्य हुए, तो उनके रचयिता श्रीकृष्णादि असत्य वक्ता और अज्ञानी मिद्ध हुए, तथा स्वामी जीने सब देवों की मूर्तियों की निन्दा की है, मानों देवों की निन्दा हुई—विशेष लिखने में क्या लाभ है, स्वामीजी के सेवक स्वतः निष्पक्ष बुद्धि से विचारें कि स्वामीजी ने द्वेषभाव के बश होकर क्या २ अनुचित कार्य किये हैं। उचित है कि दयानन्दी यथा स्वामी जी की मूर्ति की विनय प्रतिष्ठा करते हैं, तथैव अन्य अवतारों की मूर्तियों को भी मानें और दर्शन किया करें ॥ लोग यह न समझें कि स्वामीजी द्वेषी निन्दक थे,

---

नोट—यदि वैदिक लोग अपने श्रीकृष्णजी को व्यतीत हुए हमारे चरावर वर्ष मानते हों तो स्वामी जी की बात को वह वेशक मान लेंगे, अन्यथा नहीं, क्योंकि हम तो साफ यही कहेंगे कि श्रीकृष्णजी को हुए ८६४३९ वर्ष व्यतीत हुए, वह नरक में गये, और हम उनको वासुदेव कहते हैं ॥

आपने श्रीकृष्णजी को सत्यार्थप्रकाश पृष्ठ ४७१ पर महात्मा लिख दिया, परन्तु यह सब चालाकी है, और पवलिक को धोका देना है ॥

पृष्ठ ४७२ पर लिखा कि “ जैसे शैव वैष्णवादि के तीर्थ और क्षेत्र जल स्थल जड़ स्वरूप हैं वैसे जैनियों के भी हैं ” इत्यादि स्वामीजी की कुतर्क व्यर्थ है, क्योंकि जड़ से मुक्ति प्राप्ति प्रथम सिद्ध हो चुकी है, स्वामीजी विवेकसार का भावार्थ समझे ही नहीं, जैन शास्त्रों में काशी आदि तीर्थों में जाने का निषेध नहीं । फिर स्वामीजी ने लिखा है कि यथा अन्य मतधारी मुक्ति को ऊंचा मानते हैं, तथैव जैनी भी मानते हैं । हम पूछते हैं, कि स्वामीजी ने मुक्ति कहाँ पर मानी है ?

**आर्या**—मुक्त जीव स्थूल शरीर को त्यागकर संकल्पमय शरीर द्वारा आकाश के भीतर परमेश्वर में फिरते हैं, क्योंकि वह शरीर बाले होते हैं ॥

**जैनी**—आपका ईश्वर सर्वव्यापक होने से मुक्ति के जीव तो क्या संसारी जीव भी परमेश्वर में ही विचरते हैं, तो फिर मुक्तात्मा और संसारी जीवों में क्या भेद रहा ? यदि कहोगे कि मुक्तात्मा जीव शरीर रहित होता है, तो हम कब कहते हैं कि मुक्तात्मा देहधारी होते हैं ? हम भी तो अशरीरी ही मानते हैं, यदि कहोगे कि मुक्तात्मा आकाश में रहते हैं, तो क्या जैनियों के मुक्तात्मा आकाश से बाहिर रहते हैं ? नहीं, नाही वह

आकाश के बाहिर रहते हैं और नाहीं किसी शिला के सहारे रहते हैं। दयानन्दजी की इच्छा थी कि जैनी भी हमारी तरह नष्ट भ्रष्ट स्वरूप वाली मुक्ति मानें परन्तु जैनी तो ऐसे नियोगोपदेशक का सङ्ग भी बुरा समझते हैं। प्रियसज्जनो ! सर्व इच्छा से विहीन होने पर ही बुद्धिमानों ने जब मुक्ति मानी तो बाबाजी ने मुक्ति में भी संकल्पमय शरीर माना, स्वामीजी के मत में इच्छानिरोध बुरा समझा गया, क्यों न समझा जाय, नियोग का उपदेश भी तो इसी स्वभाव का प्रताप है। फिर स्वामीजी लिखते हैं कि "चाहे वह शिला पैंतालीस लाख से नव्वे लाख कोश ही होती, तो भी वे मुक्त बन्धन में हैं, क्योंकि उस शिला वा शिवपुर के बाहिर निकलने से उनकी मुक्ति छूट जाती होगी, और सदा उस में रहने की प्रीति और उससे बाहर जाने में अप्रीति भी रहती होगी, जहां अटकाव, प्रीति और अप्रीति है, उसको मुक्ति क्यों कर कह सकते हैं" परन्तु यह सब स्वामीजी की कुतर्कें निष्फल हैं, स्वामीजी मुक्ति के स्वरूप को जानते ही नहीं थे ॥

देखिये—यथा किसी तूँवे पर मृत्तिका द्वारा बस्त्र के कई लपेट लगे हुए हों, तो वह पानी में डूबा रहता है और जब पानी द्वारा शनैः शनैः मिट्टी के घुलजाने से बस्त्र के लपेट पृथक् होजाते हैं, तो वह तूँवा पानी के ऊपर उ आताजाता है, क्योंकि उसका स्वभाव उर्ध्वगमन है, इसीप्रकार अष्टकर्म रूप मल के नाश होने से निर्लेप जीव तूँवे की न्याई उर्ध्वगति को प्राप्त होते

हैं, और जब उनमें रागद्वेष नहीं तो वह लोक के अग्र भाग को क्यों छोड़ जायेंगे और मुक्ति क्योंकर छूट सकती है ? और नाही उमी में रहने से हर्ष और अन्यत्रगमन से शोक होसकता है, “ रागद्वेषाभावात् ”=अच्छा एक संसारी जीव का दृष्टान्त देते हैं, देखो, कोई योगाभ्यासी योगाभ्यास करने को बैठे तो उस समय उसको भी उसी स्थान में रहने का हर्ष और त्यागने का शोक नहीं होता, तो रागद्वेषरहित मुक्तात्मा जीवों में स्वामीजी की कुतर्कें कैसे घट सकती हैं ? अपितु नहीं घट सकती हैं ॥

पृष्ठ ४७३ पर स्वामीजी ने लिखा है कि “दशार्ण राज महावीर के दर्शन को गया वहां कुछ अभिमान किया, उसके निवारण,केलिये १६,७७,७२,१६००० इतने इन्द्र केस्वरूप और १३,३७,०६,७२,८०,००००००० इन्द्राणी वहां आई थी, राजा देखकर आश्चर्य्य हो गया, अब विचारना चाहिये, कि इन्द्र और इन्द्राणियों के खड़े रहने के लिये ऐसे २ कितने ही भूगोल चाहियें”—स्वामीजी का यह लिखना सर्वथा असत्य है, क्योंकि जैनी ऐसे मानते ही नहीं, कि वहां इतने इन्द्र और इन्द्राणियां आई थी ॥ फिर श्राद्धदिनकृत्य की साक्षी देकर लिखा है कि चावड़ी कुआं और तालाब न बनवाना चाहिये, सो यह लेख भी सर्वथा असम्बन्ध का है, क्योंकि स्वामीजी श्राद्धदिनकृत्य के आशय को समझे ही नहीं, भावार्थ यह है कि यथा कोई

मशीन लगाये, और उसके लिये कुआं भी लगाये और उससे पुन्य समझे, उसको हम जैनी पुन्य नहीं मानते हैं, यह तो केवल स्वामीजी की ही बुद्धि की लीला है, कि उलटी ही तरफ चलते थे—विचारो कि जिस जैनमत में दया ही मुख्य धर्म का अङ्ग है, उस धर्म के प्रवर्तक उस का निषेध कैसे लिख सकते थे, भारत में हजारों जैनमन्दिर हैं, उनके लिये सब जगह कुएं और बगीचे लगे हुए हैं, और बड़े २ नगरों में जैनी धनाढ्यों के बगीचे बने हुए हैं, यदि जैनी इस को अकार्य समझते तो ऐसी प्रथा क्यों चली आती ? ॥

फिर लिखा है कि “ एक नन्द मणिकार सेठने वावड़ी वनवाई उससे धर्म भ्रष्ट होकर सोलह महारोग हुए, मर के उमी वावड़ी में मेडुका हुआ ” इत्यादि—स्वामीजी इस लेख से वावड़ी कुआं का न बनवाना जैनशास्त्रों से सिद्ध करना चाहते हैं, परन्तु स्वामीजी यहां पर भी भूले हैं, और जैनाचार्यों के आशय को नहीं समझे, क्योंकि नन्द जोहरी ने धर्मबुद्धि से वावड़ी नहीं बनवाई थी, इसलिये वह धर्मभ्रष्ट हुआ, अब विचारना चाहिये, कि यदि वह धर्मार्थ बनवाता तो धर्म भ्रष्ट क्यों कहा जाता, और यदि मरण समय उसका शुभभाव रहता तो वह मेडुका क्यों बनता ? सर्व शास्त्रों को यह अभिमत है कि जिस वस्तु में जीव को विशेष मोह हो, अगले जन्म में वह उसी में जन्म लेता है—मरण समय नन्द जोहरी का विशेषतर ध्यान उस वावड़ी में रहा, अतः वह उसी में मण्डूक बना, हम पूछते हैं

जैनियों ने इस में क्या अनुचित किया, और दयानन्दजी को क्यों रोष आया ? फिर लिखा है कि “मृतक वस्त्र साधु लेलेवे देखिये—इनके साधु भी महा ब्राह्मण के समान होगये वस्त्र तो साधु लेवे, परन्तु मृतक के आभूषण कौन लेवे । बहुमूल्य होने से घर में रख लेते होंगे ” बाहजी बाह ! स्वामीजी यह लेख नशे में लिख गये मालूम देते हैं, क्योंकि स्वामीजी अन्ध बन्ध ही मार गये हैं—प्रथम तो जैनीसाधुओं के आभूषण ही नहीं होते, दूसरे मृतक के कपड़े रखना लिखा है यह सर्वथा असत्य है—तात्पर्य यह है कि जब कोई साधु कालवश होजावे, तो पहने हुए कपड़े तो फैक दिये जाते हैं और जो कंबलादि पृथक् होते हैं, वह अन्य साधु रख लेते हैं—बाह महा पण्डितजी ! खूब भ्रष्टार्थप्रकाश रचा है—जब स्वामीजी सामान्य लेख को न समझे तो सनातन मूर्तिपूजा के गूढ़ विषय को कैसे समझ सकते थे, और जैनाचार्यों के सामने उनकी बुद्धि की क्या तुलना होसकती है ॥

फिर पृष्ठ ४७४ पर लिखा है कि “एक दिन लब्धि साधु भूल से वैश्या के घर चला गया और धर्म से भिक्षा मांगी वैश्या बोली कि यहां धर्म का काम नहीं किन्तु अर्थ का काम है तो उस लब्धि साधु ने साढ़े बारह लाख अशर्फी उसके घर में वर्षा दी, इस बात को सत्य विना नष्टबुद्धि पुरुष के कौन मानेगा” स्वामीजी की यह कुतर्क समीचीन नहीं, बुद्धिमान तो इस बात को मानते हैं, जिनकी बुद्धि नष्ट और भ्रष्ट है, वही नहीं मानते, जैनसाधु परम वैरागी सागी और तेजस्वी होते हैं उनके प्रताप से उन को प्रायः कई प्रकार की लब्धियाँ अर्थात् करामाते प्राप्त

हो जाती हैं, तो उस लब्धिधारक साधु ने जिसका नाम स्वामीजी ने नहीं दिया और जिसका नाम नन्दिखेन था, अशर्फियां वर्षा दीं, तो क्या आश्चर्य की बात है, यह तो अतीतकाल की बात है, इस वर्तमान काल में भी कई पुरुष विद्या के बल से कई करामाते कर दिखाते हैं, अतः स्वामीजी की शङ्का व्यर्थ है—

**आर्या**—यदि साधुओं को लब्धियें थीं तो वह भिक्षा क्यों मांगते थे ?

**जैनी**—भिक्षा मांगना साधु लोगों का मुख्यधर्म है और साधु वही है जो भिक्षावृत्ति से जीवन व्यतीत करे, लब्धियां भी उन ही को होती हैं, जोकि परम त्यागी होते हैं, सण्डों, मुशटण्डों और भोगियों को नहीं होतीं ॥ किसी का वैभव देखकर ईर्ष्या न करनी चाहिये, यह तो अपने भाग्य के अनुसार होता है, स्वामीजी क्यों विस्मयको प्राप्त हुए ? फिर स्वामीजी लिखते हैं कि “एक पाषाण की मूर्ति घोड़े पर चढ़ी हुई उसका जहां स्मरण करे वहां उपस्थित होकर रक्षा करती है, ( समीक्षक ) कहो जैनी जी आजकल तुम्हारे चोरी, डाका आदि और शत्रु से भय होता ही है तो तुम उसका स्मरण करके अपनी रक्षा क्यों नहीं करा लेते हो ? क्यों जहां तहां पुलिस आदि राजस्थानों में मारे २ फिरते हो ?” स्वामीजी का यह सारा लेख असत्य है, क्योंकि जैनियों के देव की मूर्ति घोड़े पर चढ़ी हुई नहीं होती, जैनी निर्मोही अरिहन्त को मानते हैं, किसी भी जैनशास्त्र में नहीं लिखा कि जैनियों का देव घोड़े पर चढ़ा होता है, यदि स्वामीजी सच्चे थे तो नाम लिख जाते, परन्तु लिखते कहां से, झूठे को पैर कहां

तक ? जो बात बनावटी और अमस्य होती है, उसे जरूर गोल मोल चालाकी भरे कपटाक्षरों में प्रकाश किया जाता है ॥ जैनी स्वकृत कर्मों को ही प्रधान मानते हैं और श्री अरिहन्त देव जो सर्वज्ञ त्रिकालदर्शी थे, उनके निरूपण किये धर्मानुसार आचरण करते हैं, निर्मोही का ध्यान करने से उन में निर्मोह स्वतः उत्पन्न होजाता है, वही निर्मोहपना उन को पाप कर्म से बचाता है—जैनी ऐसे देव का जो सवारी आदि करता हो क्यों दर्शन करें ? यह आप लोगों की ही निर्बलता है कि ईश्वर को जगत् का कर्त्ता हरता और सर्वशक्तिमान् मान कर भी राजस्थानों में धक्के खाते फिरते हैं क्यों अपने सर्वशक्तिमान् ईश्वर से प्रार्थना नहीं करते ? क्या अधुना वह आपकी रक्षा करने में असमर्थ होगया है ? सृष्टि रचने में शक्तिमान् और रक्षावसर कायर, क्या यही सर्वशक्तिमानी है ? वाह, खूब आपका ईश्वर है ॥

फिर स्वामीजी ने तीन श्लोक लिखे हैं, प्रथम तो वह श्लोक ही अशुद्ध लिखे हैं द्वितीये अर्थ भी अनर्थ—तो सत्य ही है जब मूल ही अशुद्ध है, तो अर्थ कहाँ से शुद्ध हो—लीजिये स्वामीजीकी अनुपम संस्कृत पर दृष्टि दीजिये—आप लिखते हैं.

मुंक्ते न केवलं न स्त्री मोक्षमेति दिगम्बरः,

प्रादुरेषामयं भेदो महान् श्वेताम्बरैः सह—

सो यह सर्वथा अशुद्ध हैः—

मुंक्ते न केवली न स्त्री मोक्षमेति दिगम्बराः ।

प्रादुरेषामयं भेदो महान् श्वेताम्बरैः सह ॥



ऐसे शुद्ध पद होसकता है परन्तु स्वामीजी तो “कहीं की ईंट कहीं का रोड़ा भानुमति ने कुनवा जोड़ा” इस कहावत को सार्थिक करना जानते थे, सख है जिन्हों ने वेदों के अर्थ पलटने में कोई कसर न गवायी उन्होंने के लिये एक साधारण श्लोक को अशुद्ध लिखकर मनःकल्पित अर्थ लिखदेना कोई बड़ी बात है ? अपितु नहीं—यह तो स्वामीजी का स्वभाव ही था—

पृष्ठ ४७५ पर लिखा है कि “जैन लोगों का केशलुंचन सर्वत्र प्रसिद्ध है” “अब कहिये जैनी लोगो ! तुम्हारा दयार्थम कहाँ रहा ? क्या यह हिंसा अर्थात् चाहे अपने हाथ से लुंचन करे चाहे उसका गुरु करे वा अन्य कोई परन्तु कितना बड़ा कष्ट उस जीव को होता होगा ? जीव को कष्ट देना ही हिंसा कहाती है” देखिये, स्वामीजी की कितनी अज्ञानता इस से प्रकट होती है—

**आर्या**—इसमें क्या अज्ञानता है ?

**जैनी**—साधु वा गृहस्थी जोकि धर्मपालनार्थ तप करते हैं, उसमें जीव को दुःख होता ही है, परन्तु उसमें हिंसा नहीं, क्योंकि वह धर्मबुद्धि से स्वेच्छानुसार उसमें प्रवृत्त होते हैं, यदि ऐसे कार्य में भी हिंसा मानी जावे तो फिर सर्व शास्त्र असत्य मानने पड़ेंगे, यह तो केवल स्वामीजी के अज्ञान की ही लीला है जो वैदिकधर्मानुष्ठान में होते जप तप को हिंसा समझते हैं, यद्यपि जैनसाधुओं को केशलुंचन की मर्यादा है तथापि बालवृद्धों के लिये अपवाद भी प्रतिपादन किये हैं, बलाबल विचारकर गुरु केशलुंचन करते हैं, स्वामीजी की ऐसी व्यर्थ कुतर्क जैनियों को किंचिदपि हानि नहीं देसकती हैं

“प्रमत्तयोगात्प्राणव्यपरोपणं हिंसा” यह हिंसा का स्वरूप है फिर स्वामीजी ने हूँक लोग जो मुँह पर पट्टी बांधते हैं उनके सम्बन्ध में बहुत विस्तीर्ण लेख लिखा है, परन्तु हमको उस का उत्तर देने की अनावश्यकता है, क्योंकि किसी भी जैनशास्त्र में मुँह पर पट्टी बांधनी नहीं लिखी है, और ना ही हम बांधते हैं, इसलिये इसका उत्तर मुँह पर पट्टी बांधने वाले देंगे, और हमारे तीर्थकरो पर जो यह दोषारोप किया है, कि यदि वह विद्वान् होते तो ऐसी व्यर्थ बातें क्यों लिखते, यह सर्वथा असत्य है, तीर्थकर देव तो त्रिकालदर्शी सर्वतत्त्ववेत्ता थे, उनका आदेश मुँह पर बांधने का नहीं है ॥

पृष्ठ ४७९ पर लिखा है कि जैनी लोग हरा साग खाने में जीवों का मारना और पीड़ा पहुँचाना मानते हैं, यह उनकी बड़ी भूल है, आदि आदि—हम नहीं कह सकते, स्वामीजी की बुद्धि कहां गई थी, जो बुद्धि अनुकूल बातें हैं, उनका भी खण्डन घसीट मारा है, देखो वनस्पति में जीवों का होना सब को विदित है, वनस्पति पानी आदि देने से बुद्धि को प्राप्त होती है, लाजवन्ति को यदि पुरुष हस्त से स्पर्श करे तो मुरझा जाती हैं और यदि हस्त को उठाले, तो पुनः प्रफुल्लित होजाती है, बुद्धिमान् विचारें कि बिना चेतनता के उसका मुरझाना और प्रफुल्लित होना कैसे संभव होसकता है ? इसलिये वनस्पति में जीवों का होना शास्त्रसिद्ध और युक्तिसिद्ध है, जब उसमें जीव है तो छेदन भेदन से उनका विनाश भी मानना ही पड़ेगा, जब विनाश हुआ, तो उनको पीड़ा भी माननी पड़ेगी, जब पीड़ा हुई, तो वस स्वामीजी की कुतर्क केवल लोगों को भ्रम-

जाल में फँसाने वाली है, तथा यह जो लिखा है कि “असन्त अंधकार महासुषुप्ति और महानशा में जीव है उनको सुख दुःख की प्राप्ति मानना तुम्हारे तीर्थकरोंकी भी भूल विंदितहोती है”। प्रियपाठक महोदय विचारें कि स्वामीजी की कैसी अनुपम चालाकी है, कि ज्ञानांश अपने में नहीं और सर्वज्ञ तीर्थकरों की भूल निकालते हैं—

आर्या—स्वामीजी में क्यों नहीं ज्ञानांश ?

जैनी—यदि वनस्पति के जीव असन्त सुषुप्ति और नशे आदि की दशामें रहते हैं तो पुरुष के हस्तस्पर्शसे लाजवन्ति का मुरझाना और उठा लेने से प्रफुल्लित होना क्योंकर संभव हो सकता है, ? इसी से तो ज्ञान का अभाव प्रतीत होता है ॥

यदि तुष्यन्तु खलु दुर्जनाः इस न्याय से उन जीवों को मूर्च्छित भी माना जाये तो क्या पाप न लगेगा ? बराबर लगेगा, जैसे किसी प्राणि को डाक्टर ने क्लोरोफार्म सुंघाया है जिससे वह मूर्च्छित है उस दशा में उसके किसी शत्रु ने तलवार से काट दिया तो क्या उस को पाप न लगेगा ? अवश्य लगेगा, बाह दयानन्द की बुद्धि ! इसी बुद्धि पर समाजियों को अभिमान है ?

पुनः इसी पृष्ठ पर लिखा है कि “जब घर का अन्त है तो उसमें रहने वाले अनन्त क्योंकर हो सकते हैं ? जब कंद का अन्त हम देखते हैं तो उसमें रहने वाले जीव अन्त क्यों नहीं, ? इस से यह तुम्हारी बात बड़ी भूल की है ” ॥ हमारी भूल नहीं, बल्कि स्वामीजी की ही भूल है, देखो, जब रूपी पदार्थ किसी मितस्थान में अनन्त रह सकते हैं, तो अरूपी आत्मा अनन्त क्यों न रह सके ? यदि एक हजार औषधियों

एकत्र करके चारीक करदी जावें और सूई के अग्रभाग पर जो औषधि है, उसमें सहस्र औषधों का अंश अवश्य होगा, सो अब विचारो कि औषधियें रूपी होने पर भी अति न्यून स्थान में हजारों समासकती हैं तो अरूपी आत्मा जिनको स्थानादि की आवश्यकता नहीं, वह क्यों न रह सकेंगे ? अपितु रह सकेंगे ॥

पुनः स्वामीजी ने पृष्ठ ४७९ पर लिखा है कि तुम लोग गरम पानी पीते हो सो जीवों को मारकर पीते हो, इस से तो ठण्डा पीने वाले अच्छे हैं—स्वामीजी की यह कुतर्क निष्प्रयोजन है, क्योंकि गरम पानी पीने में अनेक गुण भी हैं, जो स्वामी जी को स्वप्नगत भी न हों—स्वामीजी पानी गरम करने से जीवों का मरना जैनशास्त्रानुसार मानते थे वा वेदानुसार ? वेदानुसार तो मान ही नहीं सकते, क्योंकि सत्यार्थप्रकाश के लेख से ही प्रतीत होता है आप पानी में जीव नहीं मानते, यदि जैनशास्त्रानुसार पानी गरम करने में जीव मरते मानते हैं, तो गरम पानी के गुण वर्णन करते क्या लज्जा आती थी, प्रथम तो साधु पानी गरम ही नहीं करते, तो उनको पाप ही क्या, गृहस्थी लोग अपने लिये गरम करते हैं, साधु भी ले आते हैं, इसी प्रकार गृहस्थ लोग आहार अपने लिये तैयार करते हैं, साधु भी ले आते हैं, जैनसाधुओं को सर्व प्रकार की सचित्त ( सजीव ) वस्तु के ग्रहण करने का परित्याग है, पानी जब गरम किया जाता है तो अचित्त होजाता है और साधु ले आते हैं ॥

द्वितीये—गरम पानी पीने से काम विकार शांत रहता है, इन्द्रियें दमन रहती हैं और शिथिल होजाती हैं, तृतीय—कच्चे पानी में समय समय जो असंख्याते जीव उत्पन्न होते हैं, गरम,

पानी में वन्द होजाते हैं, चतुर्थ—डाक्टर हकीमों की भी सम्मति है कि उष्णपानी निरोगी है गरम होने करके अशुद्ध अपवित्र पदार्थों के अन्तर्भूत होने से—पानी सचित्त समझा जाता है, वस स्वामीजी का तो केवल कुतर्क करना धर्म था सो करके लोगों को भ्रमजाल में फँसा गये हैं—

**आर्या**—यदि साधु गरम पानी न पीयें तो गृहस्थ लोग गरम क्यों करें ?

**जैनी**—वाह साहब ! आप तो बड़े बुद्धिशाली हैं, यदि साधु उष्ण पानी न पीयें तो क्या गृहस्थ पानी गरम करना छोड़ देंगे ? कदापि नहीं ॥ आपकी यह शंका तो उम अवस्था में उचित है कि जब केवल साधु ही उष्ण पानी का उपयोग करते हों, परन्तु प्रत्यक्ष है कि हजारों गृहस्थ लोग स्नानादि अपने अनेक कार्यों के लिये पानी गरम करते हैं ॥ स्वामीजी का यह लिखना कि गृहस्थी जान कर साधुओं के वास्ते पानी गरम करते हैं असत्य है, क्योंकि साधु ग्रामानुग्राम विहार करते अचानक जाते हैं, और गरम पानी मिल जाता है, रास्ते में कई ग्राम ऐसे भी आते हैं, जहाँ जैनी का एक घर भी नहीं होता, तो भी पानी गरम मिल जाता है, इससे निश्चय होता है कि श्रावक लोग साधुओं के निमित्त पानी गरम नहीं करते, तथा श्रावकों को प्रायः उपदेश सुनने से यह विदित होगया है कि यदि साधुओं के निमित्त पानी गरम करके देंगे तो पाप लगेगा, यह भी नहीं कि जैनसाधु केवल श्रावकों से ही अन्न पानादि लेते हों, क्षत्री, ब्राह्मण, वनिये के घर से भी ले आते हैं, इसलिये सिद्ध होता है कि गृहस्थ अपने

लिये जो अन्न पानादि सार करते हैं, जैनसाधु स्वशरीर निर-  
वाहार्थ निर्दोष समझ कर उस में से थोड़ा २ भिक्षावृत्ति से मांग  
लेते हैं—

पृष्ठ ४८० पर लिखा है कि “तीर्थंकरों का मत सच्चा होता  
तो सृष्टि में इतनी वर्षा नदियों का चलना और इतना जल क्यों  
उत्पन्न ईश्वर ने किया ? और सूर्य को भी उत्पन्न न करता  
क्योंकि इनमें क्रोडान क्रोड जीव तुम्हारे मतानुसार मरते ही  
होंगे जब वे विद्यमान थे, और तुम जिन को ईश्वर मानते हो  
उन्होंने दया कर सूर्य का ताप और मेघ को वन्द क्यों न  
किया ?” यह लेख स्वामीजी के विशेष अज्ञान का उद्योतक है  
क्योंकि जैन ईश्वर को कर्त्ता ही नहीं मानते हैं जैनों का अटल  
सिद्धान्त “ईश्वर अकर्त्ता” जगत् विख्यात होने पर भी स्वामीजी  
ने उक्त कुतर्क की है इस से प्रतीत होता है कि स्वामीजी ने  
अज्ञानता के नशे में उक्त कुतर्क की है—ईश्वर युक्ति प्रमाण  
से कर्त्ता सिद्ध हो ही नहीं सकता, यथा ईश्वरवादियों के मत में  
ईश्वर स्वतः सिद्ध और अनादि है, और ईश्वर को उत्पन्न करने  
वाला कोई नहीं, तथैव जैन भी जगत् को अनादि मानते हैं—  
जैनों का ईश्वर ही नीरागी है, अतः संसार के धंधों में क्यों  
पड़ेगा—

उक्तंच भर्तृहरिणा—

एको रागिषु राजते प्रियतमा देहाद्धिधारी हरो,  
नीरागेषु जिनो विमुक्तललना संगो न यस्मात् परः,

दुर्वारस्मरबाणपन्नगविषव्यासक्तमुग्धो जनः,  
शेषः कामविडम्बितो हि विषयान् भोक्तुं न मोक्तुं क्षमः\*

आर्या—यदि शुभाशुभ कर्मों का फल प्रदाता ईश्वर नहीं,  
तो कौन है ?

जैनी—शुभाशुभफलप्रदाता स्वतः कर्म ही हैं, जैसा करेगा  
वैसा भोगेगा ॥

आर्या—जीव अशुभ कर्म का फल भोगना नहीं चाहता

जैनी—कौन कहता है कि जीव चाहता है ? यद्यपि जीव  
नहीं भी चाहता, परन्तु अवश्यमेव फल भोगना ही पड़ता है,  
देखो, यद्यपि लोहा नहीं चाहता कि चमकलोह ( मिकनातीस )  
की ओर खेंचा जाऊं परन्तु खींचा जाता है, तथैव कर्म रूप  
चमकलोह जीव रूप लोह को स्वतः आकर्षण कर लेता है, अतः  
ईश्वर को फलप्रदाता बनने की जरूरत नहीं ॥

आर्या—यदि ईश्वर फल नहीं दे सकता, तो उस को  
मानना ही व्यर्थ है ॥

जैनी—नहीं, व्यर्थ नहीं, ध्येय के बिना ध्यान नहीं हो  
सकता, अर्थात् ध्याता जब तक किसी पदार्थ का स्वरूप-आकार  
अपने मन में कल्पना न कर ले तब तक ध्यान नहीं हो सकता

\* आधुनिक जैनेतरों ने जिनदेव की स्तुति समझ कर  
पुस्तकों की पुनरावृत्ति में से इस श्लोक को निकाल दिया है  
परन्तु प्राचीन पुस्तकों में विद्यमान है ।

सो सर्वोत्तम पदार्थ ईश्वर ही है उसी को ध्येय मान कर ध्यान करना सफल हो सकता है, देखो, जिस समय हम ईश्वर का ध्यान करते हैं, उस समय हमारा आत्मा पाप करने से बचता है, पाप से जो बचना है वही लाभकारी है, अतः ईश्वर का मानना और पूजन करना नार्थक है ॥

फिर लिखा है कि “जो तुम्हारे मतानुसार सब मनुष्य हो जावें चोर डाकुओं को कोई भी दण्ड न देवें, तो कितना बड़ा पाप खड़ा हो जाय?” स्वामीजी की बुद्धि पर बलिहारी, दूर की सूझी है, परंतु यह नहीं विचारा कि जब सब जैनमतानुसार ही हो जावें तो वह चोरी आदि ही न करेंगे, और जब चोरी आदिक कुव्यसनों का अभाव हो जायगा तो फिर दण्ड की ही क्या आवश्यकता है? और जब दण्ड ही न रहा तो स्वामीजी की \* डंड ही अंड बंड है ॥

तदनंतर स्वामीजी ने पुनः मुख पट्टी बांधने के संबंध में जो कुछ भी लिखा है, हम उस का प्रत्युत्तर देने को उद्यत नहीं हैं, क्योंकि जो लोक मुख पट्टी बांधते हैं, यदि वह सच्चे हैं, और इसे सिद्ध करने को सामर्थ्य हैं, तो वह स्वतःएव प्रत्युत्तर देंगे—स्वामीजी की बुद्धि पर अज्ञानता का कोई गाढ़ा-वरण जरूर आया होगा, क्योंकि स्वामीजी ने पुनरपि केशलुंचन के संबंध में कुयुक्तियें लिखी हैं, बार-बार एक ही सम्बन्ध में लिखना बुद्धिमानों का कार्य नहीं ॥

पुनर लिखा है कि “हाथी, घोड़े, बैल, ऊँठ पर चढ़ने और मनुष्यों को मुज़दूरी कराने में पाप जैनी लोग क्यों नहीं गिनते?”



स्वामी जी का यह लेख विचार पूर्वक का नहीं, क्योंकि इसमें पाप है, और इसीलिये जैन त्यागीसाधु पूर्वोक्त जीवों का वाहन नहीं करते, और जो जैनगृहस्थ हैं, उनका निर्वाह नहीं चलता, इसलिये घोड़े आदि पर चढ़ते हैं ॥

पृष्ठ ४८१ तथा ४८२ पर जैनावतारों के शरीर परिमाण और उनकी आयु लिखकर स्वामीजीने ऐसे बड़े शरीर और लंबी आयु का होना असंभव सिद्ध करने का साहस किया है, सो सर्वथा निष्फल है, क्योंकि पक्षांधः पुरुष गुण अवगुण को नहीं विचार सकता, इसलिये पक्षपात रहित हो कर विचारा जावे, तो पदार्थ के तत्त्व निश्चय होते हैं, देखो, प्रत्यक्ष है कि उन्नीसवीं सदी के जो मनुष्य हैं, वह इस बीसवीं सदी के मनुष्यों से विशेष लंबे शरीर और दीर्घ आयु वाले हैं, कारण यही कि पृथिवी में रस कसादि विशेष होने से उससे उत्पन्न हुए अन्नादि विशेष गुण वाले होते हैं, और जो जीव उस अन्नादि को खाते हैं, उनके शरीर का बल और परिमाण भी अधिक होता है और उसी समयानुसार आयु भी होती है, यथा—पंजाब की भूमि गुजरात और काठी-यांबाड़ की भूमि से अधिकतर बलवती है, और इसीलिये पंजाब के मनुष्य गुजरातादि के मनुष्यों की अपेक्षा अधिक बलवान और लंबे शरीर वाले होते हैं, पंजाब से काबुल की भूमि अधिक बलवती है, इसीलिये वहां के मनुष्य पंजाबीयों से लंबे और बलवान हैं, जब ऐसे हैं तो निश्चय होता है कि आधुनिक समय की भूमि में क्रोड़ा गुण विशेष बल उस समय की भूमि में था जब हमारे अवतार हुए थे, जब क्रोड़ों गुण विशेष रसकसादि भूमि में था तो उस समय के पुरुष क्यों बड़े शरीर

और दीर्घायु वाले न हों ? अपितु अवश्य हों, इसलिये स्वामीजी की कुयुक्ति व्यर्थ और असार होने से त्यागने योग्य है—तथा

एक प्रोफ़ेसर अडोरकिक साहब बहादुर स्वरचित भूस्तर विद्या के ग्रंथ में लिखते हैं कि पहले समय में उड़ने वाले गरोली (छिपकली)जाति के पक्षी इतने बड़े लंबे थे, कि उनके पर सताईस २७ फुट लंबे थे जब पक्षियोंका शरीर पहले समयमें इतना लंबा होता था तो फिर उस समय के मनुष्योंकी बड़ी देह और दीर्घायु होने में क्या आश्चर्य्य है, स्वामीजी ने बिना प्रमाण ही पक्षांध होकर लिख दिया कि जैनियों के सब गपौड़े हैं—प्रिय पाठकजन विचारें कि यदि जैनियों के ग्रंथ असत्य होते तो चौबीस अवतारों के देहमान और आयु एक सरीखे लिखे होते, परंतु नहीं, जैनों के प्रथम तीर्थंकर श्रीऋषभदेवजी का आयु और देह बड़ी लिखी है और दूसरे तीर्थंकर श्रीअजितनाथ जी की आयु और देहमान श्रीऋषभ देव जी से छोटी लिखी है क्योंकि श्रीअजितनाथजी श्रीऋषभदेवजी से करोड़ों वर्ष पीछे हुए, इसलिये उनकी आयु और देह उस समय के अनुसार जितनी थी उतनी सत्य २ लिखी है, इसी अनुक्रम से जैसे २ समय आता गया वैसे २ आयु और देह अल्प होती गई और जैनों के अंतिम तीर्थंकर श्री महावीर स्वामीजी की आयु वहत्तर (७२) वर्ष और देह सात हाथ रह गई, तथा देखने सुनने में भी आता है कि इस समय में भी सौ सवासौ वर्ष की आयु के पुरुष किसी २ जगह विद्यमान हैं इसलिये कालानुसार देह और आयु का बढ़ना घटना युक्ति सिद्ध है और जैनावतारों की दीर्घ आयु और बड़ी देह का होना प्रमाणिक है और जैनशास्त्र भी सत्य है।

केवल स्वामीजी की ही गप्प है कि बिना माता पिता के सृष्टि में कूदते फांदते मनुष्य पैदा होगये, वाह बलिहारी स्वामी तेरे असुलों की ॥

पृष्ठ ४८३ पर स्वामीजी समीक्षक बन कर लिखते हैं कि “ एक मनुष्य ग्राम के बराबर पाषाण की शिला को अंगुली पर धर सकता है और पृथ्वी के ऊपर अंगूठे से दाबने से पृथिवी कभी दब सकती है ? और जब शेष नाग ही नहीं तो कंपेगा कौन ? ” स्वामीजी का यह लेख भी अज्ञानता का है क्योंकि जब हम प्राचीन काल के मनुष्यों की देह और बल युक्ति द्वारा सिद्ध कर आये हैं तो उनके लिये उठाना क्या बड़ी बात थी ? अपितु नहीं ॥ अनुक्रम के प्रयत्न से आधुनिक समय में भी हीरासिंह चठ्यां वाले के और फतहसिंह बलदोयें वाले २७ मन की मुंगली और कूप के अरहट को उठा सकते हैं और राममूर्ति ने लाहौर आदि नगरी में हजारों मनुष्यों के समक्ष लोहे के संगल को तोड़ा है, और चालीस मन के पत्थर को अपनी छाती पर रखवाकर दूसरों से और भारी पत्थरों को तुड़वाया है और हाथी को अपनी छाती पर से उतरवाया है जब ऐसे २ बलवान पुरुष प्रत्यक्ष हैं तो प्राचीन काल में शिला का उठा लेना कोई अत्युक्ति न थी, और स्वामीजी की यह कुर्तक कि जब शेषनाग ही नहीं तो कांपेगा कौन ? व्यर्थ है, क्योंकि जैन मानते ही नहीं कि पृथ्वी शेषनाग ने उठाई हुई है और शेषनाग उसके नीचे है ।

फिर स्वामीजी ने लिखा है कि “छोटे से पात्र में ऊंट बुलाया भट्टा छोटे से पात्र में कभी ऊंट आसकता है ” ? स्वामीजी का यह लेख सर्वथा असत्य है, मालूम होता है स्वामीजी की बुद्धि

अज्ञानता के नशे में चक्र खारही थी, क्योंकि जिस पुस्तक का प्रमाण दिया उसके उस पृष्ठ पर ऊंट बुलाने का वर्णन ही नहीं है॥

स्वामीजी ने जो लिखा है कि “महावीर को सर्प ने काटा रुधिर के बदले दूध निकला और वह सर्प आठवें स्वर्ग को गया भला शरीर के काटने से दूध निकलना किसी ने देखा है सिवाय इन्द्र जाल के दूसरी बात नहीं” स्वामीजी का यह लेख असत्य है, क्योंकि श्रीमहावीरजी के शरीर से दूध नहीं निकला, अपितु वह लहु ही स्वेत रंग का था, यथा पन्ननी स्त्री के पसीने में सुगंध और शंखणी स्त्री के पसीने में दुर्गंध होती है, तथैव अवतारी पुरुषों के लहु के वर्ण में भेद होने में क्या आश्चर्य्य है ? जब श्रीमहावीरजी को सर्प ने काटा तो उन्होंने सर्प को ज्ञान सुनाया और सर्प को जाति स्मर्ण ज्ञान हो गया जिस से सर्प ने जान लिया कि मैं पहले जन्म में बहुत क्रोधी था अतः मर कर सर्प बना हूँ अब क्रोध का परित्याग उचित है, ऐसा विचार कर उसने जीवों को काटना और खाना त्याग दिया और धर्मक्रिया के प्रताप से वह आठवें स्वर्ग में गया, बतलाइये, इसमें क्या असंभव बात है ? क्या महात्माओं के उपदेश से पापी लोग धर्मी नहीं बन सकते ? और धर्म करने से शुभ-गति नहीं प्राप्त होसकती ? अपितु धर्म के प्रताप से सब कुछ होसकता है ॥

फिर स्वामीजी ने शंका की है कि “जब श्रीमहावीर के पग पर खीर पकाई तब उन के पग जल क्यों न गये?” स्वामीजी इसके भावार्थ को समझ ही नहीं सके, वृत्तान्त यूँ है कि जब श्रीमहावीर स्वामीजी जंगल में ध्यानारूढ़ खड़े

थे, तब गवालिये ने उन के दोनों पगों के बीच अग्नि जला कर खीर पकाई, जिस से उन के पादयुगल को पीड़ा तो जरूर हुई किन्तु जले नहीं, क्योंकि इनका शरीर वज्रऋषभनाराच संघहन का था जिसका स्वरूप जैनशास्त्रों के पढ़े बिना मालूम नहीं हो सकता ।

फिर स्वामी जी ने लिखा है कि “ जो शरीर का मैल नहीं उतारते और न खुजलाते होंगे, वह दुर्गंध रूप महा नरक भोगते होंगे ” हमें इसका प्रत्युत्तर देने की आवश्यकता नहीं क्योंकि हम मैले ही नहीं रहते और न ही हमारे शास्त्रों में मैले रहने की आज्ञा है, कपड़े धोने साफ रखने की आज्ञा है और हम आज्ञानुसार शुद्ध रहते हैं, प्रतीत होता है यह कटाक्ष स्वामी जीका जैनाभास ढूँढकों प्रति है, अतः इसका उत्तर वह देंगे, और देना भी उन्हीं को उचित है ॥

स्वामी जी ने जो यह लिखा है कि “जैनियों के एक दम-सार साधु ने क्रोधित होकर उद्वेगजनक सूत्र पढ़ कर एक शहर में आग लगा दी, आदि आदि” सो इस को भी समझे नहीं, वृत्तान्त है कि जैन के एक प्रसिद्ध साधु दमसारजी एक ऐसे नगर में गये, कि उस नगर के वासी जो कोई भी साधु सन्त आ जावे उसको बिना कष्ट दिये न छोड़ते थे, दमसार मुनि ने प्रथम तो उन लोगों को समझाने का प्रयत्न किया, कि धर्मी पुरुषों को पीड़ा देना पाप है, परन्तु लोगों ने न माना और स्वभावानुसार उस साधु को भी उपद्रव किया । मुनिजीने विचारा कि यह लोग ऐसे नहीं समझेंगे, तो उस समय उद्वेगजनक सूत्र पढ़ा कि तत्काल लोगों के दिल धडकने लगे, अन्त में दमसार मुनि के

पास आकर अपने अपकृत्यों की क्षमा मांगी और भविष्यत् काल  
 ऐसा अनुचित कार्य न करने की प्रतिज्ञा करली, तब उक्त मुनि-  
 राज ने अपनी विद्या पीछे आकर्षण करली और लोग पुनः  
 स्थिरचित्त होगये॥ अब विचारना चाहिये कि उन्होंने ऐसा कार्य  
 किस भाव से किया था और स्वामीजी ने किस चाल में लिखा है ?  
 कहना ही पड़ेगा कि धर्मीपुरुष साधु संतों को जो उपद्रव होते  
 थे, उनके निवारणार्थ—जब ऐसे प्रत्यक्ष है तो स्वामीजी को  
 निःप्रयोजन वितंडावाद में टांग फेंसाने की क्या आवश्यकता थी?  
 क्या इससे स्वामीजी को जैनशास्त्रों का बोध होना सिद्ध होगया ?  
 कदापि नहीं, तथा स्वामीजी ने लिखा है कि “ जब महावीर  
 के संग से भी उसका पवित्र आत्मा न हुआ तो अब महावीर  
 के मरे पीछे उस के आश्रय से जैनलोग कभी पवित्र न होंगे”,  
 कौन कहता है कि उनका आत्मा पवित्र न हुआ ? कोई पागल  
 कहता होगा ॥ उनका विगड़ा ही क्या था ? धर्म की रक्षा के  
 लिये धर्मबुद्धि से अपने बल पराक्रम को किसी भी धर्म कार्य में  
 प्रयुक्त करने में पाप नहीं, किसी धर्मी पुरुष के सामने किसी  
 शीलवती स्त्री का कोई लुच्चा शील खण्डन करे तो क्या वह  
 धर्मी पुरुष उस पापी को रोकेगा नहीं ? बराबर रोकेगा ॥ हां  
 शायद स्वामीजी उस से भी उपेक्षा ही करें, क्योंकि जिन्होंने  
 स्वतः ११ पति करने की आज्ञा देरखी है, उन के सामने ही  
 किसी का शील भङ्ग होता हो तो उन को क्या परवाह है, वाह  
 इसी फिलासफी पर जैन का खण्डन करने बैठे होंगे, सर्वज्ञ श्री  
 महावीर तीर्थंकर जैसे निर्मोही के योग से योग्य जीव क्यों  
 न तरेगे, अपितु अवश्य तरेंगे, क्रोधी, मानी, लोभी, अज्ञानियों  
 की संगत से भवसागर में डूबेंगे ॥

पुनः स्वामीजी का लेख है कि “राजा की आज्ञा माननी चाहिये, परन्तु जैनी लोग वनिये हैं इसलिये राजा से डर कर यह बात लिख दी होगी”॥ स्वामीजी का पूर्वोक्त लेख दीर्घ विचार का नहीं है, राजा की आज्ञा निमंदेह माननी चाहिये, जो लोग किंचिद्वापि राजा की आज्ञा का भंग करते हैं, वह बड़े २ कष्ट उठाते हैं, यावत् कारागारों में सर्वायु पूर्ण होने पर दुःख से मरते और नरकों में जाते हैं, इस पर विशेष लिखने की आवश्यकता नहीं, समाचार पत्र देखो॥ स्वामीजी ने केवल इस भाव और प्रकार से उक्त लेख लिखा है कि जैनियों की निर्वलता प्रकट हो, सो यह स्वामीजी की ही अज्ञानता है न तु जैनों का निर्वलत्व ॥ जैनावतार द्रव्य क्षेत्रकाल भात्र के जानकार और त्रिकालदर्शी थे, उन्होंने जो कुछ कथन किया है, सत्य है, नतु स्वामीजी वत् अल्पज्ञान में जो आया, घसीट मारा ॥

पृष्ठ ४८३ पर स्वामीजी ने लिखा है कि “एक कोशा वेश्या ने थाली में सरसों की ढेरी लगा उस के ऊपर फूलों की ढकी हुई सूई खड़ी कर उस पर अच्छे प्रकार नाच किया । परन्तु सूई पग में गड़ने न पाई और सरसों की ढेरी बिखरी नहीं, यह अतीव झूठ नहीं तो क्या है ” ? स्वामीजी की यह कुतर्क उचित नहीं, क्योंकि कोशा वेश्या सरसों की भरी थाली और फूल रख कर इस प्रकार से नाचती थी कि जब नाचती हुई थाली के पास आती थी, तब उछल कर उस फूल पर से चार अंगुल ऊंचे ऐसी शीघ्रता से चक्र देती हुई झट भूमि पर पग लगा देती थी, जिस से फूलों, सूई और सरसों को अपना पग स्पर्श न होने देती थी, देखने वालों को



प्रतीत होता था कि सरसों की भरी थाली पर क्या अपूर्व नृत्य किया है, स्वामीजी ने इस बात को कल्पित क्यों समझा, स्वामीजी स्वतः \* नृतकला में ऐसे प्रवीण थे, कि जब बालावस्था में नृत्यकारी किया करते थे, तो दूर के लोग उन का नाच देखने को आते थे, इस कला में इतनी प्रवीणता होने पर भी स्वामीजी को यह बात न रुची, यह केवल पक्षपात का ही कारण है।

आधुनिक समय में भी कई पुरुष तथा स्त्रियें ऐसा मनोहर नृत्य करने वाली हैं कि उन के कृत्यों को देखकर बड़े बुद्धिमान चकित होजाते हैं, कोशा वेद्याने स्वशरीर को ऐसा साधा हुआ था कि जिस के प्रताप से अतीव मनोहर नृत्यकारी कर सकती थी

पृष्ठ ४८४ पर स्वामीजी समीक्षा करते हैं कि “अब सुनिये ! भूगोल खगोल के जानने वालों ! इस एक भूगोल में एक प्रकार ४९२ और दूसरे प्रकार असंख्य चन्द्र और सूर्य जैनी लोग मानते हैं । आप लोगों का बड़ा भाग्य है कि वेदमतानुयायी सूर्यसिद्धान्तादि ज्योतिष ग्रन्थों के अध्ययन से ठीक २ भूगोल खगोल विदित हुए जो कहीं जैन के महा अन्धेर में होते, तो जन्म भर अन्धेर में रहते” ॥

स्वामीजी सरासर आप अन्धेर में हैं और लोगों को प्रकाश के मिस से अन्धेर में प्रवेश करा रहे हैं । स्वामीजी की कुतर्क असत्य है, देखो, जैनी जितने द्वीपों और समुद्रों में जितने सूर्य और चन्द्र मानते हैं, उन सब को केवल एक ही भारत का सम्बन्ध करके लिखना प्रकटतया छलकपट है, इतने चन्द्र सूर्य

---

\* देखो पण्डित जीयालाल जैनी फरुखनगर जिला गुडगाओ कृत दयानन्द छलकपटदर्पण पृष्ठ ८-९ ॥



एक ही भारत में जैनी नहीं मानते हैं, प्रत्युत अनेक द्वीपों की अपेक्षा इतनी संख्या मानते हैं । जैनों के “सूर्यप्रज्ञप्ति” और “चन्द्रप्रज्ञप्ति” “आरम्भसिद्धि” आदि ग्रन्थों के सामने आप के सूर्यसिद्धान्तादि ग्रन्थ ऐसे हैं, जैसे सूर्य के सामने दीपक । यदि कोई ज्योतिष विद्या का विद्वान् जैनधर्म के ज्योतिष ग्रंथों को अध्ययन करे तो विदित हो कि उन की रचना कैसी अत्युत्तम है ॥

पुनः पृष्ठ ४८५ पर लिखा है कि “अब देखो भाई ! इस भूगोल में १३२ सूर्य और १३२ चन्द्रमा जैनियों के घर पर तपते होंगे भला जो तपते होंगे वे जीते कैसे हैं ? और रात्री में भी शीत के मारे जैनी लोग जकड़े जाते होंगे” ? स्वामीजी की यह कुतर्क भी असत्य है, जैनी एक ही स्थान में इतने सूर्य और चन्द्र मानते हों तो इतने सूर्य और चन्द्र तपें और जैनियों को पीड़ा दें, जैनियों के मन्तव्यों को समझने की योग्यता तो स्वामीजी में आप न थी, किन्तु खण्डन करने को खड़े होजाते थे, यह भी एक विचित्र लीलांश है कि छलकपट से ही खण्डन करना । देखिये, इतने सूर्य और चन्द्र तो जैनी लवणसमुद्र, धातकी खण्ड, कालोदधि समुद्र और पुष्करार्ध द्वीप में जो लाखों ही योजन के हैं, मानते हैं, दयानन्दजी पर उनके निराकार ईश्वर की ऐसी घोर कृपा हुई थी, कि अपशब्द और असत्य लिखने में ही चातुर्यता समझते थे, सत्य कहा है जिस के पास गालियां हैं वह गालीयां ही देगा, और जिसके पास गालीयां हैं नहीं, वह गालीयां देही नहीं सकता ।

स्वामीजी जहां तहां मतमतान्तरों के खण्डन में उपहास्य

और अपशब्दों का ही प्रयोग करते रहे, सो यह बुद्धिमानों के स्वभावानुकूल न था। जैनियों के घट में ज्ञान सूर्य ऐसे प्रकाशकर रहे हैं कि आप के अज्ञानान्धकार में जैनी कदापि नहीं फँस सकते

स्वामीजी एक यह भी गप्प लिख गये हैं कि “सुमेरु विना हिमालय के दूसरा कोई नहीं” क्योंकि न किंगी ज्योतिष ग्रन्थ में और न किसी धर्म शास्त्र में लिखा है कि हिमालय के अतिरिक्त कोई मेरु पर्वत नहीं है। स्वामीजी की इस गप्प को सामाजियों विना कोई सत्य न मानेगा।

पृष्ठ ४८६ पर लिखा है कि “जैनी लोग १४ (चौदह) राज्य मानते हैं,” लो, इसीसे आप स्वामीजीकी योग्यता का अनुमान कर सकते हैं, स्वामीजीमें जैनियों के धर्म सम्बन्धी शब्दों के समझने की योग्यता न थी, क्योंकि जैनी १४ राज्य नहीं, किंतु १४ रज्जु मानते हैं, जो एक मापे का नाम है न कि राज्य का।

फिर लिखा है कि “जिस का प्रदेश होता है, वह विभु नहीं जो विभु नहीं वह सर्वज्ञ केवलज्ञानी कभी नहीं होसकता” इस का खण्डन प्रथम कर चुके हैं, वारर पिष्टपेशन व्यर्थ है ॥

फिर स्वामीजी समीक्षा करते हैं कि “भला तीन पल्योपम का आयु और तीन कोश के शरीर वाले मनुष्य इस भूगोल में बहुत थोड़े समासकें, मुम्बई से शहर में दो और कलकत्ता ऐसे शहर में तीन वा चार मनुष्य निवास कर सकते हैं” स्वामीजी की यह कुतर्क भी समीचीन नहीं, क्योंकि हम पहिले कह आये हैं कि जैनमत में शरीर की ऊँचाई का जो माप है, वह उत्सेदांगुल के हिसाब से है तीन कोश के मनुष्य धातकीखंड और पुष्करार्द्ध

द्वीपों में मानते हैं, धातकीखंड इस जम्बूद्वीप से आठ लाख कोश और पुष्करार्द्ध द्वीप ५६ लाख कोश दूर माना है। हम कब कहते हैं कि इस भूगोल में इतने लंबे शरीर वाले मनुष्य हैं, हम तो स्वामीजी की चालाकी पर वालिहारी है कि जिन्होंने जो कुछ भी लिखा है, चालाकी से भरपूर है।

पृष्ठ ४८७ पर मुक्ति सम्बन्धी जो कुछ समीक्षा की है, उस का खण्डन पूर्व कर चुके हैं, अतः द्वितीयवार खण्डन की अनावश्यकता है, क्या स्वामीजी की यही बुद्धिमत्ता है कि एक ही विषय का बार-बार खण्डन करना ?। देखो—स्वामीजी फिर इसी पृष्ठ पर लिखते हैं कि इतने बड़े आदमियों के लिये घर और थम्मे कितने बड़े होते होंगे और लठ्ठे कहां से लाते होंगे, सो स्वामीजी की शङ्का उचित नहीं, कीटिका ( च्यूटी ) यदि विचारे कि हाथी के घर कितने बड़े होते होंगे, तो उसका यह विचार मूर्खता का है, देखो—मनुजी ! “हिरण्यकाश्यप” का वर्णन करते हुए लिखते हैं कि : वह इतना ऊंचा था कि उस की पीठ सूर्य के बराबर पहुंचती थी, और उसका शेष शरीर सूर्य से भी ऊंचा था, इस बात को सत्य समझना चाहिये वा झूठ ? यदि कहोगे सत्य तो फिर जैनियों के तीन कोस लम्बे मनुष्य होने में क्या आश्चर्य है ? यदि कहोगे, असत्य है, तो आप के कहने से जैनियों की कुछ हानि नहीं है, क्योंकि जिस ने अपने वैदिकाचार्य के लेख को असत्य समझा, तो वह जैनियों पर असत्यारोप करे, तो कोई अचंभा नहीं

फिर पृष्ठ ४८८ पर पल्योशम सम्बन्धी शङ्कायें की है, सो वह सर्व व्यर्थ हैं, इस का खण्डन पूर्व कर आये हैं। स्वामीजी की स्मरणशक्ति ही अद्भुत थी कि एक ही बात को बार २ लिखकर कागज काले करते थे।

फिर स्वामीजी ने लिखा है कि जम्बूद्वीप, लवणसमुद्र, धातकीखण्ड, कालोदधि और पुष्करार्द्ध द्वीपादि को जैनी लाखों योजनके मानते हैं, इस पन्द्रहसहस्र ( १५००० ) परिधि वाले भूगोल में क्योंकर समा सकते हैं ? यह बात केवल मिथ्या है” । जैनी कब कहते हैं कि यह द्वीप समुद्र आप की मानी हुई पृथिवी में हैं, किस वेद में पृथिवी को १५००० परिधि वाली कहा है ? जब अमरीका मालूम नहीं हुआ था, अंग्रेज विद्वान् उतनी ही भूमि को समग्र पृथिवी मानते थे, और अब यह भी कहते हैं समग्र पृथिवी मालूम नहीं होसकी, यदि समग्र पृथिवी अभी तक मालूम ही नहीं हुई, तो फिर १५००० परिधि पर विश्वास रखने वाले बड़े निर्बुद्धि हैं । दिन प्रतिदिन नवीन से नवीन द्वीप मालूम होते जाते हैं, इसलिये १५००० परिधि वाली पृथिवी माननी असत्य है ।

फिर स्वामीजी ने पृष्ठ ४८९ पर लिखा है कि “कुरुक्षेत्र में ८४ सहस्र नदी हैं, भला कुरुक्षेत्र बहुत छोटा देश है, उसको न देखकर एक मिथ्या बात लिखने में इन को लज्जा क्यों न आई” स्वामीजी की यह कुतर्क अज्ञानता की है, क्योंकि जैनी इस कुरुक्षेत्र में ८४ सहस्र नदियां नहीं मानते हैं, बल्कि जम्बूद्वीप, धातकीखण्ड और पुष्करार्द्ध द्वीप के कुरुक्षेत्र में मानते हैं, देखो, जम्बूद्वीपपञ्चति और लघुक्षेत्रसमास ग्रन्थ ॥ जैनियों ने झूठ लिखा नहीं, अतः उनको लज्जा नहीं, लज्जा स्वामीजी को आनी चाहिये जो व्यर्थ खण्डन में टांग फंसाते फिरते थे ॥

इसी पृष्ठ पर अतिपांडुकम्ला आदि शिलाओं की समीक्षा

करते हैं कि “देखिये ! इनके तीर्थकरों के जन्मोत्सवादि करने की शिला को ऐसी ही मुक्ति की सिद्धशिला है, ऐसी इन की बहुत सी बातें गोलमोल हैं,” स्वामीजी ने शब्द “गोलमोल” लिखकर खण्डन कर दिया समझ रखा होगा, परन्तु ऐसे नहीं है। हमारी बातें गोलमोल नहीं हैं, किन्तु आपका खण्डन ही गोलमोल होने से आपकी ही बातें गोलमोल हैं, पर्वतों के ऊपर शिलाएं अवश्य होती हैं, और इस शिला को हम मेरुपर मानते हैं, तो बस स्वामीजी के खण्डन का ही खण्डन होगया॥ स्वामीजी के सत्यार्थ-प्रकाश की बातें कहां तक लिखें? यदि सम्पूर्ण लिखें, तो इससे भी अधिकतर पोथी तयार होसकेगी ॥ बुद्धिमान हमारे संकुचित खण्डन से ही अनुमान कर सकते हैं कि स्वामीजी में कितनी योग्यता थी और अपने आपको किस आडम्बर में प्रकट कर रखा था। हमने जो यह खण्डन किया है, पक्षपात से रहित हो कर सत्यासत्य निर्णय करने के लिये और परोपकारबुद्धि से किया है, कदाचित् इस से भी किसी को अशान्ति और पीड़ा हो तो कृपया क्षमा करें ॥

इति श्रीमद्विजयानन्द सूरीश्वरानां शिष्य श्रीमन्महोपाध्याय  
श्रीमल्लक्ष्मीविजयानां शिष्य श्रीमद्विजयसूरिवर्यानां  
लघुशिष्य मुनि लब्धिविजयेन विरचितोयं  
दयानन्द कुतर्कतिमिरतरणिः नामाग्रन्थः

समाप्तिमगमत्



# ॐ शुद्धिपत्रम् ॐ

<u>शुद्ध</u>	<u>अशुद्ध</u>	<u>पृष्ठ</u>	<u>पंक्ति</u>
जिनप्रष्टो	जिनप्रष्टो	२	४
बुद्धस्त्व	बुद्धस्त	६	१७
एकं	एको	७	१६
द्वितीयं	द्वितीयो	११	"
स्तेय	आस्तेय	१४	९
अफीम	अमीम	१९	१३
नियति	नीति	२३	२०
प्रयोग	योग	२७	५
मृत्यु	मृत्य	३०	४
असत्य	अस्त्य	३२	८
गर्धभ	गर्धव	३३	८
अन्यायकारी	अन्यकारी	३५	२३
पेषण	पेषान	३९	४
नहीं है	है	३९	१०
चतुर्विधोधर्मः	चतुर्विधंधर्म	४२	१७
प्रोक्त इति	प्रोक्तमिति	"	"
सावद्य	अनवद्य	४४	१२
सूरीश्वराणां	सूरीश्वरानां	१०४	१२
विजयकमलसूरि	विजयसूरी	१०४	१८
वर्य्याणाम्	वर्य्यानाम्	"	"

## मिलने के पते :—

- (१) सेठ ज्वाहरलाल जैनी सकन्दरावाद यू.पी.
- (२) श्री आत्मानन्द पुस्तकप्रचारक मंडल, छोटा दरीवा, दिल्ली ।
- (३) श्री आत्मानन्द जैन सभा भावनगर काठियावाड़ ।
- (४) लाला नत्थूराम जैनी, जीरा, जिला फिरोजपुर ।
- (५) सेठ चेतनदास जैनी, मुलतान शहर ।

